وَلَا اُفْطِرُ وَقَالَ الْاٰخَرُ اَنَا اَعْتَزِلُ النِّسَآءَ فَلَا اَتَزَوَّجُ اَبَدًا فَجَآءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ اِلَيْهِمْ فَقَالَ اَنْتُمُ الَّذِيْنَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا اَمَا وَاللّٰهِ اِنِّيْ لَاَخْشَاكُمْ لِلّٰهِ وَ

اَتْقَاكُمْ لَهٗ لٰكِنِّيْ اَصُوْمُ وَاُفْطِرُ وَاُصَلِّيْ وَاَرْقُدُ وَاَتَزَوَّجُ النِّسَآءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ

سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ سو دیکھو حضرت نے ہرگز نہ پسند رکھا اور نہ اجازت دی زیادتی وکمی کرنیکی عبادت

مین طریقۂ ماثورہ پر اور صاف فرمایا کہ مَنْ اَحْدَثَ فِيْ اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ

رَدٌّ اور فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّيْ اور كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ

ضَلَالَةٌ اور بدیہی ہی یہ امر کہ نتیجہ اسکا کل محدث ضلالۃ ہوا سو ثابت ہوگیا یہ امر کہ لَا شَيْءَ مِنَ

الضَّلَالَةِ بِهِدَايَةٍ فَلَا شَيْءَ مِنَ الْمُحْدَثِ بِهِدَايَةٍ بس اب مصرح ہوگیا کہ

حسن بدعت مین معنی شرعی کرکے بلکہ صرف ضلالات اور قباحت ادسمین ہی کہ وہ موجب نکال

وبال کا ہی اور نہین بدعت حسنہ کی کچھ اصل شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ

پر یہ لوگ سمجھے ہین مگر بدعت سیئہ اور موافق ہی اس قول ہمارے کے قول صاحب بحر

اور اون صاحبون کا جو معنی بدعت کے اعم اور اخص بیان کرتے ہین کما در مجالس الابرار مین ہے

وَعِنْدَ الْاِسْتِقْرَآءِ لَا تُوْجَدُ تِلْكَ الْبِدْعَةُ الْغَيْرُ السَّيِّئَةِ فِي الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ

كَالصَّوْمِ وَالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ وَقِرَآءَةِ الْقُرْاٰنِ وَاَوْصَافِ كُلٍّ مِنْهَا بَلْ لَا تَكُوْنُ

الْبِدْعَةُ فِيْهَا اِلَّا سَيِّئَةً انتہى قول وَالذِّكْرُ وَالتَّذْكِيْرُ وَالْوَعْظُ وَالنَّصِيْحَةُ

مِمَّا اَيْضًا مِنَ الْعِبَادَاتِ الْمَحْضَةِ اور اقامت سنت مین ہی اقول معنی شرعی بدعت

بمصطلح علما بلکہ بر بعض اکابر مخفی ماندہ و بر بعضی دیگر مثل صاحب طریقۂ محمدیہ و سیرت احمدیہ و صاحب مجالس الابرار

منکشف گشت ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ و معنی شرعی آن حدث فی الدین

سُنَّةً اَوْ اَصْلًا اَوْ اَجْرًا در طریقۂ محمدیہ معنی شرعی بدعت چنین گفتہ هِيَ الزِّيَادَةُ فِي الدِّيْنِ اَوِ

اَوِ النُّقْصَانُ مِنْهُ الْحَادِثَاتُ بَعْدَ عَصْرِ الصَّحَابَةِ بِغَيْرِ اِذْنٍ مِّنَ الشَّارِعِ لَا قَوْلًا
وَّلَا فِعْلًا لَا صَرِيْحًا وَّلَا اِشَارَةً دال بر دو معنی کمیت پس لفظ بدعت از منقولات شرعیه است مثل
صوم و صلوٰة و دیگر منقولات شرعیه معنی شرعی منقول الیه به بیان صاحب شرع صلی الله علیه وسلم ازینجا
شد و معنی لفظ بدعت هم به بیان صلی الله علیه وسلم معلوم گشته و در حدیث صحیح است کُلُّ مُحْدَثٍ
بِدْعَةٌ مراد از محدث در دین است مَا لَيْسَ مِنْهُ و در حدیث دیگر است مَنْ اَحْدَثَ فِيْ
اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مراد از امر دین است محدث بدین معنی بدعت شرعیه است
و همیشه ضلالت است گاهی حسن و محمود نیست زیرا که خلاف امر الله و رسول است و اگر نه محدث
یعنی مِنْهُ نخواهد بود و در حیز ذم انکار و ضلال و هرگز واقع تحت عموم ما غرب الله تعالی
فی عاینه سوله فی و گرنه محدث در دین غیر دین نخواهد بود چنانکه ظاهر است پس لفظ بدعت
مخاطب در معنی شرعی حقیقت است و در معنی مطلق محدث یعنی معنی لغوی مجاز خواهد بود
مجازی باوجود صحت حقیقی صحیح نیست زیرا که قرینه مانعه از اراده معنی حقیقی شرط مجاز است پس لفظ
بدعت که در حدیث مذکور معنی محدث فی الدین است ما لیس منه و باقی بر عموم و کلیت خود در حیز صحت
البعض پس کلیت کبری مثبت بلکه ثابت است فی نفسه و منع آن بنا بر اراده معنی لغوی که بدین
معنی منقسم به بدعت حسنه و ضلاله است بنای فاسد بر فاسد ضلالت است بر ضلالت و در حدیث است
اَلْبِدْعَةُ كُلُّ شَيْءٍ عُمِلَ عَلٰى غَيْرِ مِثَالٍ وَّفِي الشَّرْعِ مَا لَمْ يَكُنْ فِيْ عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلٰى اٰخِرِ مَا قَالَ و برین ارد میشود که تا وقتیکه گفته نشود احداث
فی العهد المذکور من الدین فی الدین بر عموم گذاشته شود بودن مذکور معنی شرعی بدعت
زیرا که مثبت وضع شرعی قابله احتمال است چنانکه ظاهر است خواهد آمد و بدون تقیید
استعمال ثابت نیست زیرا که بدین تقیید شامل است محدثات حسنه را و غلط

سیئہ ست پس حق در معنی شرعی بدعت ہمان ست کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طیبی اگر

اصطلاحی گویند لامشاحۃ فیہ و این معنی بمعنی لغوی برابر اند در عدم ارادہ در کلام شارع اور بعد

اسکے بیچ رد قول اس شخص کے کہ کہا اوسنے عبارت حدیث عام مخصوص البعض ست لکھتے ہین عبارت

حدیث عام ست باقی بر عموم خود غیر مخصوص البعض ست چنانکہ اکنون دریافتی تخصیص البعض مبنی

بر ارادۂ غیر معنی شرعی و این غیر مراد ست چنانکہ اکنون گذشت پس باوجود صحت معنی شرعی اگذاشتہ

غیر معنی شرعی گرفتن باز بنا بر صحت کلام افصح عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم حمل بر تخصیص کردن کار کی

وبعد ازین در تحت عبارت قاضی عیاض كُلُّ مَا أُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَهُوَ بِدْعَةٌ إِلَى أَنْ قَالَ فَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ

وَمَا خَالَفَ أُصُولَ السُّنَنِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ مدعی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی رد اوس

علیہ لکھتے ہین اقول ہمین ست معنی لغوی لفظ بدعت بزیادت قید بعدیت و باین معنی منقسم ست

بمحمود و ضلالت و قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالی ازان فریق اند کہ معنی شرعی و نقل

شرعی این لفظ را آنہا مخفی ماند چنانکہ کلام ایشان دلیلی ست بران و حق اینست چنانکہ بر فریق دوم

منکشف گشتہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی ست و نمی باشد مگر ضلالت پس محدث در دین غیر دین

ہمان ست کہ مخالف اصول سنن ست و آنچہ موافق اصلی باشد از اصول سنت یا قیاس بدان اگرچہ در

زمان نبوی باعتبار فعلی [illegible] ست فاما باعتبار [illegible] ثبت اصول سنت و قیاس بران محدث در دین غیر

[illegible] ست در حقیقت داخل اصول سنت و اصل مقیس علیہ ست انتہی اور اسی کتاب کو بعین

اصطلاح [illegible] بیچ رد قول مدعی کے کہ کہا اوس نے کہ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ فِي

مَنَاقِبِهِ الْمُحْدَثَاتُ مِنَ الْأُمُورِ ضَرْبَانِ مَا أُحْدِثَ مِمَّا يُخَالِفُ كِتَابًا أَوْ

سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إِجْمَاعًا فَهٰذِهِ بِدْعَةُ ضَلَالَةٍ وَمَا أُحْدِثَ فِي الْخَيْرِ لَا خِلَافَ فِيهِ

بواحدٍ من المذكورات فهذه امور محدثة غير مذمومة قال عمر في قيام شهر

رمضان نعمت البدعة هذه يعني انها محدثة لم تكن واذا كانت ليس فيها رد لما مضى

لکھتے ہیں بر متتبع احادیث مخفی نیست کہ قیام شهر رمضان مرغوب صاحب شرع بود صلی اللہ علیہ وسلم

ولیکن چون شوق صحابہ بسیار دید بخوف نزول حکم وجوب شفقةً علی الامۃ از سعادت خانہ خود بعد ادای

سہ شب بیرون تشریف نیاوردند و متوقف ماند تا زمان خلافت حضرت عمرؓ و چونکہ حضرت رب العالمین

جل شانہ را تراویح مرغوب حبیب خود صلی اللہ علیہ وسلم منظور بود حسن آن در قلب حضرت عمرؓ القا فرمود

چون حضرت ممدوح دانستند کہ آن خوف نزول حکم وجوب حالا نیست بہ سبب انقطاع وحی غرض محبوب

حبیب اللہ و حبیب خود احیا کرد و اجرا فرمود الی یومنا ہذا باقی ست پس چونکہ در زمان نبوت پیدا

شدہ بود و بجہت مانع تا یک مدت بدون نص متوقف ماند باز ظہور گرفت نظر باین معنی در محدث

بمعنی لغوی ہم فتور ست و مستحق مدح لہذا نعمت البدعة ہذہ فرمود حاصل آنکہ تراویح کہ

غیر محدث ست در حقیقت چون نظر کسانیکہ بعد از وجود اول آن بشرف ایمان رسیدند و قصہ

اتمام از کسی نشنیدند محدث بود تشبیہ بمحدث واقع گشت پس لفظ بدعت کہ موضوع برای مشبہ بہ ست

بر مشبہ اطلاق کردہ قرینہ بران قائم فرمود چنانکہ رایت اسدا یرمی پس درین قول اطلاق اسمی ست کہ

موضوع برای محدث مذموم ست در شرع بر غیر محدث حقیقی شبیہ بمحدث حقیقی در صورت نہ موسیقی مشبہ

را در اطلاف خود بفعل مدح تدارک فرمود پس این قول حضرت عمرؓ ہرگز نمیخواہد کہ بدعت در شرع منقسم

باشد با مو محمود و چنانکہ اطلاق لفظ اسد بر رجل شجاع نمیخواہد کہ اسد باعتبار معنی لغوی دو قسم باشد

حیوان مفترس و دیگر رجل شجاع الا در اصطلاح بعض متاخرین از محدثین مقلدان شان کہ

في الاصطلاح ولا انكار عليه الا آنکہ عدم اصطلاح مذکور چنانکہ فقیہ کامل فی الدین

در قول خود ہیچگاہ ازین اطلاق تحاشی فرمود و تقسیم امور محمودہ محدثات از امور گردانیدند بدعت کامر

والیق بتعظیم شرع وصاحب شرع ست لیکن اطلاقات صاحب شرع صلی الله علیه وسلم شاهد که هیچگونه
بر محدثات قبیحه اطلاق لفظ بدعت فرموده اند حدیث اول اِذَا ظَهَرَ الفِتَنُ اَوْ قَالَ
اَلْبِدَعُ وَسَبُّ اَصْحَابِي فَلْيُظْهِرِ الْعَالِمُ عِلْمَهُ فَاِنْ لَّمْ يَفْعَلْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ رَوَاهُ الْخَطِيْبُ فِي جَامِعِهِ و دلالت همین وعید شدید
باعث شد بر اظهار آنکه مجلس مولود معهود مخصوص بدعت سیئه است چنانکه علمای حقانیین مرشدین
بدان تصریح فرموده اند و ازین حدیث قیاس حال آنکس باید کرد که این بدعت سیئه را حق گوید و
مقابلان خود را تکفیر می نماید حدیث دوم كُلُّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ
و این قیاسی ست منطقی اقترانی از شکل اول و ضرب اول بی قصد بی اراده اصطلاح منطق چنانچه
بعضی آیات قرآنی و بعضی احادیث بوزن عروضی شعر و قافیه یافته شده اند چنانکه در کتب فن مذکور
ست بر لسان شارع جاری گشته و تکرار حد اوسط بملاحظه معنی شرعی ست مر لفظ بدعت را و
محدثه در صدر حدیث غیر دین محدثه در دین ست چنانکه در حدیث دیگر تصریح بدان گذشت
بمنع کلیت کبری کمال سوء ادب ست با شرع نعوذ بالله من ذلک کما لا یخفی حدیث سوم مَا
ظَهَرَ اَهْلُ الْبِدَعِ اِلَّا اَظْهَرَ اللّٰهُ فِيْهِمْ حُجَّتَهُ عَلٰى لِسَانِ مَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ رَوَاهُ الْحَاكِمُ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَللّٰهُمَّ اَدْخِلْنَا فِي عُمُوْمِ مَنْ شَاءَ حدیث چهارم اَهْلُ الْبِدَعِ شَرُّ
الْخَلْقِ وَالْخَلِيْقَةِ رَوَاهُ اَبُوْ نُعَيْمٍ حدیث پنجم اَصْحَابُ الْبِدَعِ كِلَابُ اَهْلِ النَّارِ
رَوَاهُ اَبُوْ حَاتِمٍ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْنَا مِنْ اَهْلِ الْبِدَعِ حدیث ششم عَمَلٌ قَلِيْلٌ فِي سُنَّةٍ
خَيْرٌ مِنْ عَمَلٍ كَثِيْرٍ فِي بِدْعَةٍ رَوَاهُ الرَّافِعِيُّ مثلا دو رکعت نفل بمحافظت سنن فضل ست
از هزار رکعت نفل بترک تعدیل و دیگر مکروه که بدعت ست حدیث هفتم مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ
الْبِدْعَةِ فَقَدْ اَعَانَ عَلٰى هَدْمِ الْاِسْلَامِ رَوَاهُ الطَّبَرَانِيُّ حدیث هشتم

أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته رواه البيهقي وابن ابي العا

حديث نهم إذا مات صاحب البدعة فقد فتح في الإسلام رواه الخطيب و

الديلمي حديث دهم إن الله حجب التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته

رواه البيهقي حديث يازدهم إن الإسلام كشيع ثم يكون له فترة فمن كانت

فترته إلى غلو وبدعة فأولئك أهل النار رواه الطبراني حديث دوازدهم

لا يقبل الله لصاحب بدعة صلوة ولا صوماً ولا صدقة ولا حجاً ولا عمرة

ولا جهاداً ولا صرفاً ولا عدلاً ويخرج من الإسلام كما يخرج الشعرة من العجين

رواه البيهقي چه تشديد شديد است درين احاديث العياذ بالله ازين احاديث در سواعق است واگر

كتب احاديث ديگر تتبع كرده شود ديگر هم بر مى آيند ومنصف طالب آخرة را گمان مى برم كه اگر ساعتى

تدبر وغور نمايد مخفى نخواهد ماند كه لفظ بدعت از منقولات شرعى است بمعنى خيرين محدث فى الدين

چنانكه در ديگر حديث فرموده از من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد زيرا كه تا

ازين محدثات سيئه است آن محدثات در دين از غير دين است تبادر از علامات حقيقت است كما بين

فى محله وبرين تقدير كل بدعة ضلالة عام باقى بر عموم خود است اراده محدث مطلق وحمل بر

تخصيص عام بعيد از فهم خواص است قوله هذا آخر كلام الشافعي وهذا آخر كلام

الشيخ محيي الدين النووي في كتاب تهذيب الأسماء واللغات وذكر الشيخ

عبد الرؤوف المناوي في شرح الجامع الصغير تحت قوله عليه ا

أبى الله أن يقبل عمل صاحب بدعة إن البدعة فكتب على ما لم

الشرع بحسنه وعلى ما خالف أصول أهل السنة والجماعة في العقائد

وذلك هو المراد بالحديث لإيراده في حيز التحذير والذم وأما ما يحمد

العقل ولا يأباه أصول الشرع فحسن اقول غلبهٔ استعمال لفظ بدعت در فعل مذموم
که عبارت از بدعت سیئه ست بدان مرتبه که در احادیث دوازده گانه از لفظ بدعت همین محدث مذموم
مراد ست لايراده في حيز التحذير والذم پس این شیء مذموم یا از نفس لفظ بدعت بدون
اعتبار ملاحظهٔ تخصیص بر تقدیر عموم و بدون ملاحظه و اعتبار تقیید بر تقدیر اطلاق مفهوم و مراد باشد یا بعد
اعتبار و ملاحظهٔ تخصیص و تقیید بر احتمال ثانی غلبهٔ استعمال در معنی مذکور اثر متحقق نشد و وجود غلبهٔ استعمال
و عدم آن یکسان و برابر گردید والمفروض خلافه پس احتمال اول متعین گشت و برین تقدیر احتمال از
قول تخصیص حدیث كل بدعة ضلالة قول تحصیل حاصل ست پس باطل خواهد بود و باید دانست که
صاحب شرع صلی الله علیه وسلم محدث فی الدین از غیر دین را که مذموم ست بلفظ بدعت دوازده
در احادیث مذکوره تعبیر فرموده دوازده احکام بیان فرموده و نیز حقیقت و معنی مراد لفظ ...
حدیث دیگر که من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد یا بیان حکم و
آن افاده فرموده پس حال لفظ بدعت حال لفظ صلوة ست مثلا که حقیقت و معنی مراد لفظ
در شرع با احکام آن در احادیث متعدده بیان فرموده اند حاصل آنها اینکه الصلوة کذا و احکامها
کذا و تصریح نفرموده اند که لفظ صلوة را از معنی لغوی بدین معنی شرعی نقل فرموده ایم پس چنانکه از غلبهٔ
استعمال لفظ صلوة و بیان معنی مراد و احکام آن نقل شرعی آن ثابت گشت هم چنین لفظ بدعت
و معنی شرعی بدعت بدان مرتبه شایع ست که در کتب لغت ملحق با معنی لغوی کرده همراه دیگر معانی لغوی
در کتب لغت بیان میکنند چنانکه در قاموس ست والبدعة بالكسر الحدث في الدين بعد
الاكمال او ما استحدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الاهواء
والاعمال با دیگر معانی لغوی که در آن مذکور ست و از بیان صاحب قاموس دریافت شد که در
حدیث من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد بیان معنی شرعی لفظ

بدعت ست ومحکم آن و نیز ازین تحقیق واضح گشت کہ مؤلف رسالہ کلام شیخ عبد الرؤف مناوی
را کہ برای سند خود آوردہ آن سند است مبطل فہید او بحیث لا یشعر انتہی اور دوسری جگہ اسی کتاب
مذکور مین بجواب قول مدعی کے لکھا ہی قولہ ولا یمنع من کون الحدیث عاما
مخصوصا قولہ کل بدعۃ مؤکدا بکل بل یدخلہ التخصیص مع ذلک کقولہ تعالی
تدمر کل شیئ اقول مانع از تخصیص لفظ کل نمیگوئید چنانکہ درین قول حق تعالی واللہ
خلق کل شیئ و قول حق تعالی واوتیت من کل شیئ ہم تخصیص واقع ست بلکہ چون بدعت
سیئہ از لفظ بدعت مراد ست بیکی از دو وجہ کہ مذکور شد باز محل و مقام تخصیص باقی نماند بخلاف لفظ
شیئ کہ در اشیائیکہ تدمیر آنہا واقع میشود شایع و غالب الاستعمال نیست تا ابتدا اشیاء مذکورہ
مراد می شد بلکہ ابتدا ہر شئے مفہوم میشود و در ملاحظہ ثانی کہ بر تقدیر عموم بلا تخصیص کلام
دق میشود بعض اشیائیکہ فعل تدمیر آنہا منکر دو تخصیص و اخراج کردہ باقی از ان مراد داشتہ
شد فقط انتہی اور اسی مین دوسری جگہ تحت قول قائل لکھا ہی قولہ وتقیید بدعت ضلالت
و توصیف آن بعدم رضای خدا جل و علا و رسول وی صلی اللہ علیہ وسلم درین قول ومن ابتدع
بدعۃ ضلالۃ لا یرضاہ اللہ ورسولہ الحدیث اشارہ ست بسوی آنکہ بدعت بر لسان شارع
بدعت ضلالہ ست خدا جل شانہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم از ان ناراضی اند و مخالف شرع و سنت ست
نہ آنکہ خیر ست نافع در دین و داخل در عمومات شرعیہ از کتاب و سنت کہ آن ہدایت محض ست انتہی
اقول بوجوہ ثابت شدہ کہ لفظ بدعت از منقولات شرعیہ ست مثل صلوۃ و زکوۃ و غیر ہما پس در
تخاطب یعنی در عرف شرع از لفظ بدعت معنی لغوی مراد داشتن حمل بر مجاز کردن باوجود صحت حقیقت
غیر جائز ست ما دام امکن العمل بالمعنی الحقیقی سقط المعنی المجازی لانہ مستعار
والمستعار لا یزاحم الاصل کذا فی نور الانوار بنا بر علیہ لازم آمد کہ اضافت بدعت بضلالت اضافت بیانی

ست بروایت ترکیب اضافی وصفت کاشفہ ست بروایت ترکیب توصیفی تقیید در صورت ست و عدم تقیید

در معنی چنانکہ توصیف آن بجملہ فعلیہ بیان صفت کاشفہ یعنی ہر بدعت در شرع غیر مرضی ست نیز دشارع اشارہ

ست بانیکہ بدعت ہمیشہ مذموم ست بر لسان حضرت شارع وضلالت کہ خدا جل شانہ ورسول وی صلی اللہ علیہ وسلم

ازان ہمیشہ ناراضی اند ومخالف شرع وسنت ست دائما نہ آنکہ بعض آن در شرع خیر ست نافع در دین نیز

داخل نیست در عمومات شرعیہ از کتاب وسنت ونہ آن ہدایت ست ہیچ گونہ و معنی مَنِ ابْتَدَعَ مَنْ اَحْدَثَ

ست چنانکہ درین آیہ کریمہ اِبْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنٰهَا عَلَيْهِمْ قاضی ثناء اللہ در ارشاد الطالبین

کے ترجمہ مین لکھتے ہین ہر آنکہ ہر عبادت کہ موافق سنت ست مفید تر ست برای ازالہ رزالت نفس وتصفیہ عناصر وحصول

قرب الہی لہذا از بدعت حسنہ مثل بدعت قبیحہ اجتناب میکنند کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کُلُّ مُحْدَثَةٍ

بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ پس نتیجہ این حدیث آنست کہ کُلُّ مُحْدَثَةٍ ضَلَالَةٌ وبدیہی ست کہ

لَا شَيْءَ مِنَ الضَّلَالَةِ بِهِدَايَةٍ فَلَا شَيْءَ مِنَ الْمُحْدَثِ بِهِدَايَةٍ ونیز در حدیث آمدہ ست

اَلْقَوْلُ لَا يُقْبَلُ مَا لَمْ يُعْمَلْ بِهٖ وَكِلَاهُمَا لَا يُقْبَلَانِ بِدُوْنِ النِّيَّةِ وَالْقَوْلُ وَالْعَمَلُ وَالنِّيَّةُ

لَا تُقْبَلُ مَا لَمْ تُوَافِقِ السُّنَّةَ وچون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود

اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہین ہی مگر بسبب اہانت سنت کے یا بسبب بے ادبی کرنیکے

زہ مین حضرت پر اور یہ دونون امر مردود ہین پس اسلئے فرمادیا آپنے کہ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِيْ فَلَيْسَ

مِنِّيْ خواہ اہانتہً ہو یا تنزہاً اسواب دیکھو کہان سے ثابت ہوا حسن بدعت مین سوا ظلمت وضلال کے

اسی کو سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہین حلیت بزہد وورع کوش وصدق وصفا + ولیکن میفزا

بر مصطفی + اور جو بعض علمانے بدعت کو حسنہ کہا ہی سو وہ نزاع لفظی ہی جسکو ہم سنت حکمیہ

کہتے ہین اسکو وہ بدعت حسنہ کہتے ہین سو مجلس مذکور اوس قبیل سے نہین ہی انہین سے ایک صاحب

ہین چنانچہ کہتے ہین اَلْبِدْعَةُ بِدْعَتَانِ بِدْعَةُ هُدًى وَبِدْعَةُ ضَلَالٍ فَمَا كَانَ فِيْ خِلَافِ

ما امر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز الذم والانكار وما كان واقعا
تحت عموم ما ندب الله تعالى وحض عليه رسوله صلى الله عليه وسلم فهو في حيز
المدح وما لم يكن له مثال موجود كنوع الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من
الافعال المحمودة ولا يجوز ان يكون ذلك في خلاف ما ورد الشرع به لان النبي
صلى الله عليه وسلم قد جعل له في ذلك ثوابا فقال من سن سنة حسنة كان
له اجرها واجر من عمل بها وقال في ضده من سن سنة سيئة كان عليه
وزرها ووزر من عمل بها وذلك اذا كان في خلاف ما امر الله تعالى به ورسوله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا النوع قول عمر نعمت البدعة هذه لما كانت
من افعال الخير وداخلة في حيز المدح سماها بدعة ومدحها لان النبي صلى
الله عليه وسلم لم يسنها لهم وانما صلاها ليالي ثم تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع
الناس لها ولا كانت في زمن ابي بكر وانما عمر جمع الناس عليها وندبهم اليها
فبهذا سماها بدعة وهي بدعة على الحقيقة سنة لقوله عليه السلام عليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وقوله اقتدوا بالذين من بعدي
ابي بكر وعمر وعلى هذا التاويل يحمل الحديث الآخر كل محدث بدعة انما
يريد ما خالف اصول الشريعة ولم يوافق السنة واكثر ما يستعمل البدعة عرفا
في الذم انتهى سو دیکھو صاحب نہایہ نے اوس امر کو جسکو علمای محققین سنت حکمیہ کہتے ہیں بدعت
حسنہ کہا ہے اوس امر کو جو نظیر اوسکا زمانہ خیر نشان میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا اور
امر مندوبیت در تخصیص شارع علیہ السلام سے واقع ہوئی تھی اور اجرا اوسکا کسی جہت سے نہوا ہو
مثل تراویح کے کہ مرغوب حضرت علیہ السلام کی تھی مگر بسبب زیادتی شوق صحابہ کے کہ خوف تھا

اوسمین جوب کا سو حضرت نے تین شب ادا کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت
تک یون ہی رہا پھر حضرت عمرؓ کی خلافت مین اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرمانا حضرت عمر کا اسکو نعمت البدعۃ
کرکے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کہا ہو مقرر عند البعض یا بحسب نظر اون لوگون کے ہی کہ بعد وجود
اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوے اور حقیقت سے اوسکی غافل تھے کما مر اور ہمارے
حق مین یہ سنت ہی بموجب ارشاد ہدایت بنیاد حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوْا بِالَّذِيْنَ
مِنْ بَعْدِيْ اَبِيْ بَكْرٍ وَّ عُمَرَ سو نہین ہی یہ امر اور مثل اسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا
ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبارون مذکورہ سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگون نے
اپنے ذہن مین اچھا ٹھہرالیا اور اصل اوسکی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے خواہ پائی
جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو حدیث مین آیا ہی مَارَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُ اُمَّتِيْ عَلَى الضَّلَالَةِ اور مَنْ سَنَّ
فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهٗ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّنْقُصَ
مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ سَنَّ فِي الْاِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا
وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الحديث سو بیان اسکا یہ ہی کہ الف لام حدیث اول مین معہود ہی
نہ استغراقی اور نہین تو سب مسلمانون کا مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک بلا اختلاف
کسی ایک کے ادنی سے اعلی تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ امر غیر ممکن ہی مجالس الابرار مین ہی
فَاِنْ قِيْلَ قَدِ اعْتَادَ كَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ يَّشْتَغِلُوْا عَلٰى عَدَمِ كَرَاهِيَةِ مَا اعْتَادُوْهُ
مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِيْثٍ شَائِعٍ بَيْنَهُمْ وَهُوَ مَارَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ
اللّٰهِ حَسَنٌ وَّمَارَاٰهُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِيْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِيْحٌ هَلْ يَصِحُّ هٰذَا
الْاِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ اَمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلٰى مَا ذَكَرَهٗ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ اَنَّ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ

لا يصح والحديث حجة عليهم لا لهم لانه بعض حديث موقوف على ابن مسعود رواه
احمد والترمذي والطبراني والطيالسي وابو نعيم هكذا ان
الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختار محمدا فبعثه برسالته ثم نظر في قلوب العباد
فاختار له اصحابا فجعلهم انصار دينه ووزراء نبيه فما راه المسلمون حسنا
فهو عند الله حسن وما راه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح ولا شك ان
اللام في المسلمين ليس لمطلق الجنس لان الحديث حينئذ يخالف لقوله عليه
السلام ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة
لان كلا من فرق الامة مسلم يرى مذهبه حسنا فيلزم ان لا يكون
فرقة في النار وكذا بعض المسلمين يرى شيئا حسنا وبعضهم يرى قبيحا فيلزم ان
لا يتميز الحسن من القبيح بل هو اما للعهد والمعهود ما ذكر في قوله و
اختار له اصحابا فيكون المراد بالمسلمين الصحابة فقط او للاستغراق نصا في
الجنس فيراد بالمسلمين اهل الاجتهاد الذين هم الكاملون في صفة الاسلام
صرفا للمطلق الى الكمال لان المطلق عند عدم القرينة ينصرف الى الفرد
الكامل وهو المجتهد فيكون المعنى ما راه الصحابة واهل الاجتهاد حسنا
فهو عند الله حسن وما راه الصحابة واهل الاجتهاد قبيحا فهو عند
الله قبيح ويجوز ان يكون للاستغراق الحقيقي فيكون المعنى ما راه جميع
المسلمين حسنا فهو عند الله حسن وما راه جميع المسلمين قبيحا فهو عند
الله قبيح وما اختلف فيه فالعبرة حينئذ للقرن المشهود لهم بالخير لا للقرن
المشهود لهم بالكذب وعدم الاعتماد في قوله عليه السلام خير القرون قرني الذين

بُعِثتُ فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكذب ولا تعتمدوا اقوالهم
وافعالهم ومثله قوله عليه السلام لا تجتمع امتي على الضلالة فان المراد بالامة
في هذا الحديث اهل الاجماع الذي هو كل مجتهد ليس فيه فسق ولا بدعة
اصلا لان الفسق يورث التهمة ويسقط العدالة وصاحب البدعة يدعو
الناس الى البدعة ولا يكون من الامة على الاطلاق لان المراد بالامة
المطلقة اهل السنة والجماعة وهم الذين طريقتهم طريقة النبي صلى الله
عليه وسلم واصحابه دون اهل البدع والضلال كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم امتي من استن بسنتي ويصح ان يراد بامتي جميع الامة
بناء على ان الاضافة كاللام قد تكون للاستغراق فيكون المعنى لا تجتمع
جميع امتي في زمان من الازمنة على الضلال كما تجتمع اليهود والنصارى
بعد نبيهم على الضلالة فيكون الحديث موافقا لقوله عليه السلام
لا يزال طائفة من امتي قائمين بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من
خالفهم حتى ياتي امر الله انتهى اور اسی طرح ہی شرح طریقہ محمدیہ میں جو رجب آفندی
کی ہی اور اسی لیے کہا صاحب نصاب الفقہ نے ہر انچہ بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند بیان صحیح
اگر در زمان کسی چیزی را بدعت حسنہ قرار دہد خلاف ست زیرا کہ در مصنفی میگوید کہ کل بدعۃ ضلالۃ
في زماننا انتهى اور جسنے خلاف اسکے کہا ہی قول اوسکا قابل اعتماد کے نہیں ہی کما فی
نور الانوار وقال ابو بكر الباقلاني ان الاجتهاد ليس بشرط في المسائل الاجتهادية
ايضا ويكفي قول العوام في انعقاد الاجماع والجواب انهم كالانعام وعليهم ان
يقلدوا المجتهدين ولا يعتبر خلافهم فيما يجب عليهم التقليد وايضا قال الفقيه

وقال المعتزلة ينعقد الاجماع باتفاق الاكثر لان الحق مع الجماعة لقوله عليه
السلام يد الله على الجماعة من شذ شذ في النار والجواب ان معناه بعد تحقق
الاجماع من شذ وخرج منه دخل في النار اور مراد من سن سنة حسنة في
الاسلام خ مين من سن كے سے مراد من سلك ہے اى من سلك مسلكا حسنا في الاسلام
يعني جو چلا راہ اچھی اسلام میں من احدث طريقة حسنة في الاسلام اسليے كہ
اچھائی راہ کی اور برائی اوسکی اسلام میں نہیں پہچانی جاتی ہے عقل سے سوا بتلانے شارع علیہ السلام
کے کما في مجالس الابرار وقد تقرر في الاصول ان حسن الافعال وقبحها عند
اهل الحق انما يعرفان بالشرع لا بالعقل فكل فعل امر به في الشرع فهو حسن
وكل فعل نهي عنه في الشرع فهو قبيح وقال الامام الغزالي في الاربعين
في اصول الدين اياك ان تتصرف بعقلك وتقول كلما كان خيرا او نافعا
فهو افضل وكل ما كان اكثر كان انفع فان عقلك لا يهتدي الى اسرار الامور
الالهية وانما تعقله قوة النبي عليه السلام فعليك بالاتباع فان خواص
الامور لا تدرك بالقياس وما ترى كيف ندبت الى الصلوة ونهيت عنها في
جميع النهار وامرت بتركها بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والزوال
وذلك ينتهي الى قدر ثلث النهار وقال في الاحياء فكما ان العقول تقصر عن
ادراك منافع الادوية مع ان للتجربة سبيلا اليها كذلك تقصر عن ادراك
ما ينفع في الآخرة مع ان التجربة غير متطرق اليها انتهى اور تحسين كہ بتلادی ہے اچھائی
راہ کی اور برائی اوسکی شارع علیہ السلام نے ساتھ بیان فرما خير الحديث كتاب الله
وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة کے سو

مراد اسمین یہ ہی کہ جو چلا راہ اچھی اسلام مین جسکا اچھاپن اسلام مین معلوم ہو چکا ہی شارع سے کرن
سنت حقیقیہ اور حکمیہ ہی اور قائم رہا وہ اوسپر اوسکے لیے ہی یہ اجر نہ اوس کسی کے لیے کہ جو نیا طریقہ
احداث کرے دین مین اور اوسکو اپنے زعم کے بموجب اچھا جانے اوسکے لیے یہ اجر و ثواب ہی خواہ
اوسکی اصل کتاب و سنت سے پائی جاوے یا نہ پائی جاوے اور اسی کو بیان فرمایا حضرت نے اپنے قول مبارک
مین مَنْ اَحْيٰى سُنَّةً مِّنْ سُنَّتِيْ قَدْ اُمِيْتَتْ بَعْدِيْ فَاِنَّ لَهٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ
بِهَا مِنْ غَيْرِ اَنْ يَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِهِمْ شَيْئًا وَمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَةَ ضَلَالَةٍ لَا يَرْضَاهَا اللّٰهُ
وَرَسُوْلُهٗ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذٰلِكَ مِنْ اَوْزَارِهِمْ
شَيْئًا اور مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِيْ عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِيْ فَلَهٗ اَجْرُ مِائَةِ شَهِيْدٍ مین مراد
اوس سے ابقاء مَا كَانَ فِي الْاِسْلَامِ عَلٰى مَا كَانَ فِي الْاِسْلَامِ ہی نہ اعدام مَا كَانَ فِي الْاِسْلَامِ
عَلٰى غَيْرِ مَا كَانَ فِي الْاِسْلَامِ اور نہ احداث فِي الْاِسْلَامِ عَلٰى غَيْرِ مَا كَانَ فِي الْاِسْلَامِ ہی
فافہم اور اسی پر قیاس کیا جاوے جملہ اخیرہ اور بعض محققین نے اپنے تصنیفات مین اسکی تحقیق
مین یون لکھا ہی کہ اس حدیث سے ہمارے زمانے کے لوگون نے یہ سند پکڑی ہی کہ جو شخص اچھی بات
دین مین نکالے وہ بدعت حسنہ ہی اور جو بری نکالے وہ بدعت سیئہ ہی اور یہ سمجھ اونکی بالکل
غلط ہی دو وجہ سے ایک تو یہ کہ وہ لوگ مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً کے یہ معنی سمجھتے مین کہ
جو شخص اچھی بات نکالے حالانکہ اوسکے یہ معنی نہین بلکہ اوسکے معنی یہ ہین کہ جو شخص اچھی بات کا رواج
دے یعنی وہ بات پہلے سے تو نکلی ہوئی ہو اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکی خوبی
بتادی ہو اور اوس نکلی بات کو جو شخص رواج دے اوسکے واسطے یہ ثواب ہی نہ یہ کہ اپنی طرف سے کوئی نئی
بات نکالکر اور اوسکو اچھا سمجھکر رواج دے اور ہمنے جو اس حدیث کے یہ معنی بیان کیے اسکی دو دلیلین
ہین ایک تو یہ کہ اس حدیث سے ظاہر ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقے کا تو حکم دیا تھا

کو رواج اسکا باقی تھا پھر جس شخص نے کہ پہلے لاکر دیا اوسنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
کو رواج دیا کہ اوسکے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی لائے اوسواسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس
پہلے شخص کی بڑائی اور اوسکو زیادہ ثواب ملنے کی بشارت دی اب معلوم ہوگیا کہ اس حدیث سے کوئی نئی بات
نکالنی مراد نہین بلکہ جو بات کہ حضرت کے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین نکل چکی ہی
اور کچھ انکار اوسپر جاری نہین ہوا اوسکا رواج دینا مراد ہی اور دوسرے یہ کہ قاعدہ ہی کہ ایک حدیث
دوسری حدیث کی تفسیر پڑجاتی ہی اب دیکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث
مین یہی بات فرمائی ہی عَنْ بِلَالِ ابْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِیْ قَدْ اُمِیْتَتْ بَعْدِیْ فَاِنَّ لَہٗ مِنَ الْاَجْرِ مِثْلَ اُجُوْرِ مَنْ عَمِلَ بِہَا
مِنْ غَیْرِ اَنْ یَّنْقُصَ مِنْ اُجُوْرِہِمْ شَیْئًا وَّمَنِ ابْتَدَعَ بِدْعَۃً ضَلَالَۃً لَا یَرْضَاہَا اللّٰہُ وَ
رَسُوْلُہٗ کَانَ عَلَیْہِ مِنَ الْاِثْمِ مِثْلُ اٰثَامِ مَنْ عَمِلَ بِہَا لَا یَنْقُصُ ذٰلِکَ مِنْ اَوْزَارِہِمْ شَیْئًا
یعنی مشکوٰۃ شریف کی باب الاعتصام بالسنۃ مین بلال بن حارث مزنی رضی سے یہ حدیث نقل کی ہی انہون
نے یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زندہ کیا یعنی رواج دیا میری ایسی سنت
کو کہ مرگئی تھی یعنی چھوٹ گئی تھی میرے بعد تو اوسکے لیے اون لوگون کے مانند ثواب ہی جو اوس
سنت پر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے ثواب مین سے کچھ گھٹے اور جس شخص نے نکالا بدعت
گمراہ ایسے کہ نہین راضی ہوتا اوس سے اللہ اور رسول اوسکا ہوگا اوسپر اوسکا گناہ مانند گناہ
اون لوگون کے جو اوسپر عمل کرینگے بغیر اسکے کہ اون لوگون کے گناہون مین سے کچھ گھٹے
اب غور کرو کہ اون دونون حدیثون کا ایک مطلب ہی پہلی حدیث مین فرمایا مَنْ سَنَّ
سُنَّۃً حَسَنَۃً اور دوسری مین فرمایا مَنْ اَحْیٰی سُنَّۃً مِّنْ سُنَّتِیْ اس سے معلوم ہوا کہ
من سن کے اور من احیٰی کے معنی ایک ہین اور من احیٰی کے معنی تو رواج دینے اور جاری کرنیکے ہین

تو سن سن کے بھی یہی معنی ٹھہرے اس حدیث سے صاف معلوم ہو گیا کہ جو شخص من سن کے معنی نئی بات
نکالنے کے سمجھتے ہین اونکی سمجھ بالکل غلط ہی مگر ان حنون مین لوگون کو ایک شبہہ پڑیگا کہ اگر دوسری
جگہ بھی من سن کے معنی رواج دینے کے اور جاری کرنیکے ٹھہرے تو دوسری جگہ اسکے معنی رواج
دینا اور جاری کرنیکے کیونکر ہوسکتے ہین اگر یہان بھی یہی معنی ٹھہرین تو اسکے معنی ہونگے کہ
دین مین جو برا طریقہ نکلا ہوا ہی اگر اوسکو کوئی رواج دے اور جاری کرے تو اوسکو یہ عذاب ہی
اور اسلام کا کوئی طریقہ برا ہی نہین سو یہ نادانی ہی اس لیے کہ حضرت نے خود بتا دیا ہی کہ دوسری
جگہ سن کے معنی رواج دینے کے نہین ہین بلکہ نئی بات نکالنے کے ہین اسلیے کہ پہلے من
سن کے مقابل مین من احیی اور دوسرے کے مقابل مین من ابتدع فرمایا ہی پس معلوم ہوا کہ
اول کے معنی من احیی اور دوسرے کے معنی من ابتدع کے ہین اور احیی کے معنی رواج دینے کے
اور ابتدع کے معنی نئی بات نکالنے کے ہین انتہی اور نہین داخل ہی اس مین بنانا مدرسون اور
خانقاہون اور رباطون اور مہمان سرا اور علم نحو و صرف کلام وغیرہ کا امورات خیر سے ہین اسلیے
داخل ہین یہ تحت ما ندب اللہ تعالی و حض علیہ کے اور ہین یہ امورات سنت حسنہ اور ملحق
بالسنۃ کہ ثابت ہوئے اور پائے گئے یہ بلا انکار احدی زمان مشہود لہا بالخیر مین اور تعامل کیا گیا
ساتھ انکے ورشادہ مین اور حکم ایسے امورات کا ابھی اوپر مذکور ہوچکا ہی مجالس الابرار مین ہی بعد
بیان کرنے امور مبتدع کے وَلٰكِنْ لِأَحَدٍ اَنْ يَّقُوْلَ اِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ قَبِيْلِ الْبِدْعَةِ
السَّيِّئَةِ الْمَكْرُوْهَةِ بَلْ هِيَ مِنْ قَبِيْلِ الْبِدْعَةِ الْحَسَنَةِ الْمَشْرُوْعَةِ بِدَلَائِلِ كَوْنِ
بَعْضِ الْاَشْيَاءِ الْمُحْدَثَةِ بَعْدَ الصَّحَابَةِ كَبِنَاءِ الْمَدَارِسِ وَالرُّبُطِ وَالْخَانْقَاهَاتِ وَ
نَحْوِهَا مِنْ اَنْوَاعِ الْخَيْرَاتِ الَّتِيْ لَمْ تُعْهَدْ مِنْ عَهْدِ الصَّحَابَةِ اِذْ يُقَالُ لَهٗ مَا ثَبَتَ
حُسْنُهٗ بِالْاَدِلَّةِ الشَّرْعِيَّةِ الصَّحِيْحَةِ فَهُوَ اِمَّا اَنْ لَا يَكُوْنَ بِدْعَةً فَبَقِيَ عُمُوْمُ الْعَامِّ فِي

الحدیثین علی حالہ او یکون مخصوصا من ھذا العام والعام الذی خص منہ البعض دلیل فیما عدا المخصوص انتہی سوال تحقیق سے یہی بات معلوم ہوئی کہ شریعت مین نہین ہی بدعت حسنہ مگر بدعت سیئہ کہ مقابل سنت کے اور رافع اوسکی ہی اور وہ امر ہی کہ جو خود وہ یا نظیر اوسکی زمانہ حضرت مین موجود نہوا اور قرون ثلثہ مین بلا نکیر تعامل اوسکا نہوا ہو تو اب بدعت سیئہ کی کی قسمین ہین جواب بدعت سیئہ کی دو قسم ہین ایک تو وہ جو فی نفسہ دین مین خود محدث ہوا اور دوسری قسم وہ کہ امر ماثور مین کمی یا بیشی کی جاوے پہلی کو اصلیہ اور دوسری کو وصفیہ کہتے ہین مفاد بدعت اصلیہ کا حدیث عرباض بن ساریہ اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی ہی کہ حدیث اول مین آپ نے فرمایا وَاِیَّاکُمْ وَمُحْدَثَاتِ الْاُمُوْرِ فَاِنَّ کُلَّ مُحْدَثَةٍ بِدْعَةٌ وَکُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور حدیث دوسری مین فرمایا مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا ھٰذَا مَا لَیْسَ مِنْہُ فَھُوَ رَدٌّ اور ماخذ بدعت وصفیہ کا حدیث انس رض کی ہی کہ فرمایا حضرت نے اوسمین فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِیْ فَلَیْسَ مِنِّیْ کذا فی الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا کیا ہی جواب تحقیق مفہوم بدعت اصلیہ کا موقوف ہی اوپر تحقیق مفہوم دو کلمہ حدیثین اولین کے اول مفہوم کلمہ محدثات اور ثانی کلمہ امرنا کا سو تحقیق مفہوم کلمہ اول کی اس طور پر ہی کہ لفظ احداث کا مستعمل ہوتا ہی نئی چیز نکالنے مین کہ وہ چیز نہ خود زمانہ سابق کے وہ عبارت زمانہ نبوت اور قرون ثلثہ سے ہی موجود ہوا اور نہ نظیر اوسکی سو محدث وہی امر ہی کہ نہ خود حقیقۃً زمان سابق مین موجود تھا نہ نظیر اوسکا اگر حقیقۃً موجود تھا تو سنت حقیقیہ ہی اور نظیر موجود ہی تو حکمیہ ہی کیونکہ قیاس حجج شرعیہ سے ہی بحکم فاعتبروا یا اولی الابصار کے اور احداث فی الدین ممنوع بحکم حدیثین مذکور کے اور قیاس نہین ہوتا مگر نظیر پر اور احداث غیر قیاس کے ہی کہ بعد عدم کے کسی حکم شرعی کا وجود مین لانا ہی بموجب زعم اپنے کے خواہ نظیر اوسکا شرع سے ثابت ہوا یا نہو سو محدث وہی چیز ہی کہ زمانہ سابق مین نہ خود موجود ہو نہ نظیر اوسکی اسلیے کہ اگر خود یا نظیر اوسکی حضرت کے زمانہ مین موجود ہی تو وہ سنت اصلیہ اور حقیقیہ ہی قولاً ہو یا فعلاً یا تقریراً اور اگر

زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے بیچ ہی خود بالنظیر اوسکی موجود ہی تو حکمیہ اور ملحق بالسنۃ ہی
اور مراد وجود سے اوسکے قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر مین یہ ہی کہ تعامل اوس کا بلا انکار احدی جاری اور
ساری ہوا سلیے کہ کلمہ ما انا علیہ و اصحابی مین مراد اخلاق و سیرت صحابہ ہی بحکم اثر عبد اللہ
بن مسعود کے کہ کہا اونھون نے مَنْ کَانَ مُسْتَنًّا فَلْیَسْتَنَّ بِمَنْ قَدْ مَاتَ فَاِنَّ الْحَیَّ لَا
تُؤْمَنُ عَلَیْہِ الْفِتْنَۃُ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانُوْا اَفْضَلَ ھٰذِہِ الْاُمَّۃِ
وَاَبَرَّھَا قُلُوْبًا وَاَعْمَقَھَا عِلْمًا وَاَقَلَّھَا تَکَلُّفًا اِخْتَارَھُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی لِصُحْبَۃِ نَبِیِّہٖ وَ
لِاِقَامَۃِ دِیْنِہٖ فَاعْرِفُوْا لَھُمْ فَضْلَھُمْ وَاتَّبِعُوْھُمْ عَلٰی اٰثَارِھِمْ وَتَمَسَّکُوْا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ
مِنْ اَخْلَاقِھِمْ وَسِیَرِھِمْ فَاِنَّھُمْ کَانُوْا عَلَی الْھُدَی الْمُسْتَقِیْمِ کہ متبادر لفظ سیرت سے جب
مضاف ہو طرف کسی قوم کے یہی ہوتا ہی کہ سب کے سب وہ لوگ اوس سیر پر ہون فعلاً یا تقریراً اور
اسلیے کہ لفظ اصحابی جمع مکسر مضاف طرف یای متکلم کے کہ معرفہ ہی دلیل ہی اسپر کہ یہ اضافت مفید
ہی استغراق کو بدلیل حدیث متفق علیہ کے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے تعلیم تشہد مین مروی ہی کہتے ہین
وہ کہ فرمایا حضرت نے فَاِذَا قَالَ ذٰلِکَ اَیْ عِبَادِ اللّٰہِ الصَّالِحِیْنَ اَصَابَ کُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِی
السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ سو مستفاد ہوا اس حدیث سے یہ امر کہ کلمہ عباد اللہ کا یہ جمع مکسر ہی عبد اللہ کی حالت
اضافت مین طرف معرفہ کے کہ وہ لفظ الصالحین کا ہی مفید استغراق کو ہی سو ایسے ہی کلمہ اصحاب
کا کہ مضاف ہی طرف معرفہ کے کہ وہ یای متکلم کی ہی کہ جمع مکسر ہی صاحب کی مفید استغراق ہی اور
استغراق حقیقی ما نحن فیہ جب ہو کہ جمیع صحابہ اوس سیر پہ ہون اور استغراق عرفی جب ہو کہ اکثر
صحابہ و سیر ہون اور باقی اوسکی انکار سے ساکت ہون اور اسی کو رواج کہتے ہین اور ایسے ہی
کلمہ خیر القرون قرنی کا جو حدیث مین مذکور ہوا ہی اوس سے بھی یہی معنی مستفاد ہوتے ہین کہ نسبت کرنے
سے لفظ خیر کی طرف کسی قرن کے قرون مین سے عرف مین متبادر یہی ہی کہ رواج و رسم اوس قرن مین

خیر موئی نہ یہ کہ ہر فعل ہر فرد میں اون قرن کے خیر ہو چنانچہ کلمہ ثم یظہر الکذب سے جو روایت
مذکور میں نسائی کی روایت میں وارد ہوا ہی صریح مستفاد ہوتا ہی کہ قرون ثلثہ کا امتیاز سب
قرون سے بسبب عدم ظہور کذب کے ہی اون میں نہ یہ کہ کذب کا وجود ہی اون زمانون میں نتھا
سو خلاصہ کلام مفہوم محدث کا یہ ہی کہ جو چیز حضرت کے زمانے میں خود موجود تھی نظیر اوسکی
اور قرون ثلثہ میں بھی خود وہ بلا انکار جاری ہوئی اور نہ نظیر اوسکی سو وہی چیز محدث ہی اور تحقیق
کلمہ ثانیہ یعنی لفظ امور کی اسطور پر ہی کہ تحقیق مراد یہان پر امور سے امور دین ہین چنانچہ لفظ امرنا کا
مَنْ اَحْدَثَ فِی اَمْرِنَا هٰذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ میں صاف اسپر دال ہی اسلیے کہ وہ امر
کو مزید اختصاص رکھتی ہی ساتھ انبیا علیہم السلام کے سو ظاہر یہی ہی کا ہی اور حدیث اِنَّمَا
اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُکُمْ بِشَیْءٍ مِّنْ اَمْرِ دِیْنِکُمْ فَخُذُوْا بِهٖ اسپر دلیل ہی اور امر دین وہی امر
ہین کہ جنسے احکام شارع کے متعلق ہون اور وہ بحکم استقرار کے منحصر ہین عقائد حقہ اور
اخلاق جمیلہ اور مقامات وحالات اور ارادات قلبیہ و اقوال لسانیہ و افعال جسمانیہ میں اسلیے کہ امر
شارع متوجہ ہوتا ہی واسطے اصلاح انسان کے حالات ظاہری اور باطنی اوسکے کے اور مراد احکام
سے یہان پر سمعیہ ہین کہ بدون بتلانے شارع کے اوسپر آگہی متصور نہین ہی اور عقل کو اوس مین
کچھ دخل نہین اور احکام سمعیہ دو قسم پر ہین یا ترغیبی یا ترہیبی مثل عقیدہ توحید اور شرک کے کہ یا معاد
مین نافع ہونگے یا ضار ہونگے اور یہ احکام تکلیفیہ کہلاتے ہین یا وضعی مثل مقرر کرنا اور ٹھہرانا
کسی چیز کو رکن کسی عبادت کا عبادات میں سے یا کسی معاملہ کا معاملات میں سے یا کسی چیز کو شرط اور
لوازم میں سے امور مذکورہ کے شمار کرنا سو امر دین کہ جو احکام سمعیہ ہین اور مراد حدیث مذکور مین
ہین منحصر ہین درمیان تکلیفی اور وضعی کے حاصل الکلام یہ کہ بدعت اصلیہ وہی کو کہیں گے جو
محدث ہو بموجب تحقیق مذکور کے اور مرتکب اوسکا اوسکو بجا لاوے امید منفعت پر اور نافع سمجھے اوسکو

معاد مین کذا فی الایضاح سوال تحقیق مفہوم بدعت سیئہ کی کیا ہی جواب ایضاح مین لکھا ہی کہ
تحقیق اسکی موقوف ہی اوپر تحقیق تین کلمون کی جو حدیث مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا ھٰذَا مَا لَیْسَ
مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مین وارد ہین ایک تو کلمہ احدث کا اور دوسرے امرنا کا اور تیسرے ما موصولہ وہ
کلمون اول کے تحقیق تو اس اوپر کے جواب مین ہو چکی اور تحقیق تیسرے کلمہ ما موصولہ کی یہ کہ کلمہ ما
کہ مدلول اوسکا ہر مفہوم پر صادق آتا ہی مگر اکثر استعمال مین مخصوص ہوتا ہی دو وجہ سے ایک بسبب صلہ
کے اور دوسرے بسبب سیاق اور سباق کلام کے مثلا جیسے کوئی کہے کہ جاہل کو لائق نہین کہ جو علما
کا کام ہی اوسمین دخل دے تو اب جو کا لفظ ایسا ہی کہ علما کے ہر کام پر ٹھیک آسکتا ہی مگر اس جگہ گفتگو
کے قرینہ سے یہی سمجھا جاتا ہی کہ لفظ جو سے یہان علم کا کام مراد ہی کہ جاہل عالمون کے علمی کام مین دخل
نہ دے یعنی کوئی کتاب تصنیف نہ کرے یا کوئی مسئلہ نہ نکالے نہ یہ کہ کپڑا اپنانے اور کھانا کھانے مین
دخل نہ دے اسی طرح حدیث مذکور مین جو لفظ ما کا ہی معنی اوسکے یہی سمجھے جاتے ہین کہ جو کوئی نکالے
انبیا علیہم السلام کے کام مین کہ وہ اوسکی تبلیغ اور تعلیم کے لیے آئے ہین سو وہی رد ہی سو جیسے
انبیا علیہم السلام مامور اور مقرر ہین واسطے تعلیم امور نافعہ اور ضارہ معاد کے ایسے ہی وہ مامور
اور مقرر ہین واسطے حد باندھنے اور صورت مقرر کرنے امور مذکورہ کے اور اسی کا نام شریعت ہی
اور یہ دو طور پر ہوتا ہی ایک تو بطور لزوم کے یعنی ایک شی کو واسطے ایک شی کے مقرر کر دینا اس طور
پر کہ بدون اوسکے وہ شرع مین معتبر نہو بلکہ معدوم ہو مثل تعیین قیام اور قرات وغیرہ ارکان نماز
کے یا اوقات نماز و روزہ و حج و زکوۃ وغیرہ شعائر اسلام کے اور جیسے مقرر کرنی جگہ پاک نماز
کے لیے اور مقرر کرنے شہر کے نماز جمعہ اور عیدین کے لیے اور مسجد کے اعتکاف کے لیے
اور مقرر کرنے اعضا کے جیسے دل نیت کے لیے عبادات مین اور طلاق کے لیے کنایات مین اور
رضامندی کے لیے معاملات مین اور مقرر کرنے صورت کے جیسے استقبال قبلہ اور ستر عورت نماز مین

اور ہیئت احرام اور رمل حج مین اور مقرر کرنے مصارف اموال کے جیسے مصارف زکوۃ اور کفارہ

اور نذر اور صدقہ عید الفطر کے اور مقرر کرنے صفت ذکر مین اور دعاؤن کے مثل جہر کے اذان اور

اقامت اور قرارت نماز جہریہ کے اور مقرر کرنے تشہیر اور اعلان کے جیسے عبادات مفروضہ اور نماز

جنازہ اور اقامت حدود اور عقد نکاح مین اور مقرر کرنے ثمرات اور آثار عبادات اور معاملات مین

جیسے فارغ ہونا ذمہ کا دنیا مین اور مستحق ہونا اجر خاص کا عقبی مین یا مقرر کرنا شارع کا کسی امر کو

بطریق تکمیل کے یعنی ایک چیز کو واسطے ایک چیز کے اسطور پر مقرر کرنا کہ اگر وہ چیز اوس طور پر پائی جاوے

تو شرع مین بہایت مستحسن اور ممدوح ہووے جیسے قومہ اور جلسہ اور سنن اور مستحبات کا نماز اور عبادات مین

اور مثل تعیین راتون رمضان اور پندرھوین شعبان کے واسطے قیام کے اور اسی طرح بہت امور دینیہ

ہین حاصل الکلام وجوہ مذکور اور امثال اسکے تحدیدات اور تصویرات شرعیہ ہین کہ آیۂ کریمہ تلک

حدود اللہ فلا تعتدوہا ومن یتعد حدود اللہ فاولئک ہم الظلمون

اور حدیث ان اللہ حد حدودا فلا تضیعوہا اسکا بیان ہی اب باقی رہا بیان

حفظ مراتب امور شرعیہ کا سو بیان اوسکا یہ ہی کہ جب کوئی عالم امورات شرعیہ کو تامل کرے اور

دیکھے اور دلیلون کو اوسکی نظر مین لاوے اور غور و فکر کرے تو یہ بات معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ سب امور

شرعیہ نظر شارع مین مرغوب اور مستحسن ہین مگر بعض امر کا اہتمام زیادہ ہی بعض سے مثل فرائض اور

واجبات ارکان کسی امر شرعیہ کے کہ بہ نسبت سنن اور مستحبات کے زیادہ مطلوب اور مہتم بہا ہین اور

اور سنن اور مستحبات کہ بہ نسبت آداب کے زیادہ مستحسن ہین اور آداب کہ بہ نسبت اعدام اونکے کے

زیادہ مرغوب ہین اسی طرح پر جب سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین غور و تامل کرتا ہی تو بخوبی

یہ امر معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ تمام سیرت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبیل سنت سے ہی مگر پھر بھی ہر فعل کو

اوسکے ایک موقع اور محل ہی کہ جس قدر حضرت کو ساتھ اوسکے اہتمام اور رغبت ہی اسی قدر وہ مرغوب

ترجمہ یہ حدین اللہ کی ہین سو مت بڑھو ان سے اور جو کوئی بڑھ جاوے اللہ کی حدون سے سو وہی لوگ ہین ظالم

ترجمہ بیشک اللہ نے مقرر کی ہین حدین ...

اور مہتم بہا ہی بہ نسبت غیر اپنے کے اور دریافت ہوجاتا ہی یہ امر کہ کون سا امر تعلیم اور ترجیح
قابل ہی اور لایق اہتمام کے اور کونسا نہین مثلاً جو کہ اہتمام درمیان تعمیر اور ترسیم مساجد کے
شارع سے واقع ہی وہ درمیان مقابر کے نہین اور جو اہتمام واسطے دعوت عوام کے طرف ظاہر
کتاب و سنت کے مہتم بہا ہی وہ بیچ دعوت دانشمندون و فنون کے طرف مسائل غریبہ قیاسیہ اور مباحث
عمیقہ کلامیہ اور اشارات دقیقہ صوفیہ کے نہین ہی بالجملہ جو شخص سیر نبویہ اور طریقہ قرون ثلثہ
مشہود لہا بالخیر پر علم اور مہارت رکھتا ہوگا یہ معنی اوسپر باخوبی ظاہر ہونگے حاصل کلام کا مباحث
شرعیہ باوجود کثرت شعب اور تعیین وجوہ کے ساتھہ انھین دو باب کے راجع ہوتے ہین ایک باب
تحدیدات شرعیہ اور دوسرا باب حفظ مراتب امور ملت کا سو کلمۂ موصولہ سے جو حدیث مسطور مین
واقع ہوا ہی یہی مراد ہین سو معنی حدیث مذکور اوپر اس تقدیر مزبور کے یہ ہونگے کہ جو کوئی نکالے
کسی دین کے کام مین کوئی چیز کہ وہ قسم تحدید شرعیہ تغییر موقع کسی امر کے امور شرعیہ سے ہو سو وہی
چیز رد ہی پس خلاصہ مفہوم بدعت وصفیہ کا یہی ہی کہ جو نئی حدین کسی دین کے کام نکالین اور
مقرر کرین یا نئی طرح کا ڈھنگ اور موقع دین مین ٹھہرادین کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
وقت مین خود تھا نہ نظیر اوسکا اور نہ اوسکا رواج صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے وقت مین تھا
نہ اوسکی نظیر کا اور پھر اوسکو مدار اور سبب اعتبار کا نظر شارع مین جانکر یا استحبابات شرعیہ سے اوسکو سمجھکر
عمل مین لاوے یا اوسکے خلاف کو مبطل عمل یا غیر مکمل فی الشریعت بوجھکر عمل مین لاوے سو وہی بدعت
وصفیہ ہی اور داخل ہی تحت وعید تِلْكَ حُدُودُ اللهِ اور اِنَّ اللهَ حَدَّ حُدُودًا الحدیث کے مانند
مجلس میلاد بہ ہیئت کذائیہ اس زمانہ پر فساد کے جو اکثر بلاد ہند وغیرہ مین مروج ہی اور اوسکو ساتھہ
اون قیدون فاسدہ کے ایک شرو ایمان سے بلکہ عین ایمان ٹھہرا رکھا ہی کہ نماز نہ پڑھین اور
روزہ نہ رکھین اور حرام کاری اور شراب خواری سے احتراز نکرین بلکہ جملہ منہیات کو طبیعت خاصہ سمجھین اور

بی باکانہ عمل مین لاوین اور صرف ایک مجلس میلاد کر لیا کرین اور روزہ بھی اور نماز بھی اور منکرات و محرمات
شرعیہ سے پرہیز سو وہی پکے مومن اور مسلمان پندار احمد رضی سے ستدین اور دیانت شعار کہلا رکھ
کر کھلے فاسق و فاجر ہون مثل یہود کے کہ وہ کہتے تھے کہ نَحْنُ اَبْنَآءُ اللّٰہِ وَاَحِبَّآؤُہٗ اور
اسی خیال باطل سے کہتے تھے کہ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَیَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ ایسے ہی یہ
لوگ خام خیال مولودی ادعا احب رسول اللہ بنتے ہین اور صرف مجلس مولود کو محبت اونکی
ٹھہرا لی ہی اور منکرات اور ممنوعات شرعیہ سے ہرگز اجتناب نہین کرتے ہین سو یہ اونسے بھی
بڑھ گئے کہ ایک مجلس میلاد نے اونکے دل سے سب منہیات شرعیہ کا خطرہ اوٹھا دیا بخلاف اونکے
کہ ہمیشہ مامورات شرعیہ کے پابند رہتے ہین اور منہیات سے اجتناب کرتے ہین اور طریق سنت کو
سراسر محبت آنحضرت کی ہی اپنا شعار کرتے ہین اور مجلس میلاد مروجہ کو محض بدعت جانکر نہین
کرتے ہین بلکہ اوراذکار و وعظ کے طور پر بلا تقیید کسی قید کے قیود فاسدہ مبتدعہ مروجہ مبتدعین
سے اوسکا بھی بیان کرتے ہین سو اونکو بدعتی لوگ عداوت نفسانی سے وہابی اور معتزلی کہکر
مشہور کرتے ہین مصرعہ ببین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا سوال بدعت کا حکم کیا ہی جواب
حکم بدعت کا کفر ہی یا عصیان یا ترک اولی مجالس الابرار مین ہی ثُمَّ الْبِدْعَۃُ فِی الْاِعْتِقَادِ
بَعْضُہَا کُفْرٌ وَبَعْضُہَا لَیْسَ بِکُفْرٍ لٰکِنَّہَآ اَکْبَرُ مِنْ کُلِّ کَبِیْرَۃٍ حَتَّی الْقَتْلِ وَالزِّنَا وَلَیْسَ
فَوْقَہَآ اِلَّا الْکُفْرُ وَالْبِدْعَۃُ فِی الْعِبَادَاتِ وَاِنْ کَانَتْ دُوْنَہَا لٰکِنَّ فِعْلَہَا عِصْیَانٌ
وَضَلَالٌ لَا سِیَّمَا اِذَا صَادَمَتْ سُنَّۃً مُؤَکَّدَۃً وَاَمَّا الْبِدْعَۃُ فِی الْعَادَاتِ فَلَیْسَ
فِیْ فِعْلِہَا عِصْیَانٌ وَضَلَالٌ بَلْ تَرْکُ الْاَوْلٰی فَتَرْکُہَا اَوْلٰی انتہی اور حضرت مجدد نے
اپنے بعضے مکتوبات مین فرمایا ہی الخ از احادیث مفہوم میگردد آنکہ بدعت رافع سنت است
تخصیص بعض مراد و نیست ہر بدعت رافع سنت بود قَالَ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ مَا

قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة فتمسك بسنة خير من احداث بدعة
رواه احمد وعن حسان قال ما ابتدع قوم بدعة في دينهم الا نزع
الله من سنتهم مثلها ثم لا يعيدها اليهم الى يوم القيمة ! بدانست که بعضی از
بدعتها که علما و مشائخ آنرا حسنه دانسته اند چون نیک ملاحظه نموده می آید معلوم میشود که رافع
سنت اند مثلا در تکفین میت عمامه را بدعت حسنه گفته اند باآنکه همین بدعت رافع سنت است چه
زیادتی بر عدد مسنون که سه ثوب باشد نسخ است ونسخ عین رفع وهمچنین مشائخ ارسال فش را
بجانب دست چپ مستحسن دانسته اند وسنت در فش ارسال آن بین الکتفین است وپر ظاهر است که
این بدعت رافع سنت است وهمچنین است آنچه علما در نیت نماز مستحسن داشته اند که با وجود
اراده قلب بزبان نیز باید گفت وحالانکه از سرور عالم صلی الله علیه وعلی آله الصلوة والسلام
ثابت نشده نه بروایت صحیح ونه بروایت ضعیف ونه از اصحاب کرام وتابعین عظام که بزبان نیت
کرده باشند بلکه چون اقامت میگفتند تکبیر تحریمه میفرمودند پس نیت بزبان بدعت باشد واین بدعت
را حسنه گفته اند واین فقیر میداند که این بدعت چه جای رفع سنت که رفع فرض مینماید چه در تجویز آن
اکثر مردم بزبان اکتفا مینمایند واز غفلت قلبی باک ندارند پس درین ضمن که فرضی از فرائض نماز
که نیت قلبی باشد متروک میگردد وبفساد نماز میرساند علی هذا القیاس سائر المبتدعات و
المحدثات فانها زيادات على السنة ولو بوجه من الوجوه والزيادة نسخ والنسخ
رفع فعليكم بالاقتصار على متابعة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوات
اتمها ومن التسليمات اكملها والاكتفاء على اقتداء اصحابه الكرام فانهم كالنجوم
بايهم اقتديتم اهتديتم فاما القياس والاجتهاد فليس من البدعة
في شيء فانه مظهر لمعنى النصوص لا مثبت امر زائد فاعتبروا يا اولى الابصار

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفٰی عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ انتہی

سوال بدعت ہونا مجلس میلاد کا جو فی زمانا مروج ہی کیونکر ہی جواب بدعت ہونا مجلس مذکور کا اسلیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ مامور بالاتباع اور مشہود لہا بالخیر کے اور ضابطہ ان امورات مین یہی جو مجالس الابرار مین مذکور ہی وَالضَّابِطَةُ فِي هٰذَا اَنْ يُقَالَ النَّاسُ لَا يُحْدِثُوْنَ شَيْئًا اِلَّا اَنَّهُمْ يَرَوْنَهٗ مَصْلَحَةً اِذْ لَوِ اعْتَقَدُوْا فِيْهِ مَفْسَدَةً لَمْ يُحْدِثُوْهُ فَمَا رَاٰهُ النَّاسُ مَصْلَحَةً نُظِرَ فِي السَّبَبِ فَاِذَا كَانَ السَّبَبُ اَمْرًا قَدْ اُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحِيْنَئِذٍ يَجُوْزُ اِحْدَاثُ مَا تَدْعُوْ الْحَاجَةُ اِلَيْهِ كَنَظْمِ الدَّلَائِلِ وَاِنَّ السَّبَبَ الدَّاعِيَ اِلَيْهِ ظُهُوْرُ الْفِرَقِ الضَّالَّةِ فَاِنَّهُمْ لَمَّا لَمْ يَظْهَرُوْا فِي عَهْدِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يُحْتَجْ اِلَيْهِ وَاِنْ كَانَ الْمُقْتَضِيْ لِفِعْلِهٖ مَوْجُوْدًا فِيْ عَصْرِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ لٰكِنْ تَرْكُ الْعَارِضِ زَالَ بِمَوْتِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَذٰلِكَ يَجُوْزُ اِحْدَاثُهٗ كَجَمْعِ الْقُرْاٰنِ فَاِنَّ الْمَانِعَ مِنْهُ فِيْ حَيَاتِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوْنُ الْوَحْيِ لَا يَزَالُ يَنْزِلُ فَيُغَيِّرُ اللّٰهُ تَعَالٰی مَا يَشَاءُ فَزَالَ ذٰلِكَ الْمَانِعُ بِمَوْتِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِيْ لِفِعْلِهٖ فِيْ عَهْدِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَوْجُوْدًا مِنْ غَيْرِ وُجُوْدِ الْمَانِعِ مِنْهُ وَمَعَ ذٰلِكَ لَمْ يَفْعَلْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاِحْدَاثُهٗ تَغْيِيْرٌ لِدِيْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی اِذْ لَوْ كَانَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ حَثَّ عَلَيْهِ وَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمْ يَحُثَّ عَلَيْهِ عُلِمَ اَنَّهٗ لَيْسَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ قَبِيْحَةٌ سَيِّئَةٌ

انتہی اور بخوبی یہ معلوم ہی کہ مقتضی اس فعل کا اظہار محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار عبادت ترغیبا للناس فیہا اور طلب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اوس سبحانہ تعالی کے ہی اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مین بخوبی موجود اور دواعی بھی انکے موجود تھے اور پھر حضرت نے اوسکو نخود کیا اور نہ کسی کو اوسکے کرنے پر برانگیختہ کیا سو نہین ہی اب اسکا کرنا مگر تغییر

دینا دین اللہ تعالیٰ کو اذ لو کان فیہ مصلحۃ لفعلہ علیہ السلام او حث علیہ ولما
لم یفعل ولم یحث علیہ علم انہ لیس فیہ مصلحۃ حسنۃ بل ھو بدعۃ قبیحۃ
سیئۃ انتہی اور کہا معین بن صفی نے شرح اربعین نووی مین قولہ اذا دریت
ما تلوت علیک فاعلم ان الحدیث علی عمومہ لا تخصیص فی قولہ علیہ السلام
کل بدعۃ ضلالۃ فانہ علیہ السلام بین جمیع ما فیہ اصلاح الدین والدنیا وبین
ما فیہ فساد الدین والدنیا وحذر وکیف لا وقد قال اللہ تعالیٰ الیوم اکملت
لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا وقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما ترکت من شیء یقربکم الی الجنۃ الا وقد حدثتکم وما ترکت
من شیء یبعدکم من النار الا وقد حدثتکم بہ ترکتکم علی البیضاء لیلھا
کنھارھا لا یزیغ عنھا بعدی الا ھالک انتہی اور کہا ملا علی قاری نے مرقات مین
نیچے حدیث انما الاعمال بالنیات کے المتابعۃ کما تکون فی الفعل تکون فی
الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعلہ الشارع فھو مبتدع انتہی سو نہین
ہی یہ مجلس میلاد مذکورہ مگر از قبیل عبادات مزعومہ مخترعہ مبتدعین ضالین سے مثل تسبیح کے
دعا مین اور ترفیع یدین کے خطبہ مین منبر پر اور تصلیہ کے جواب عاطس مین اور مبالغہ کرنے
رفع یدین مین بیچ دعا کے اور بلند کرنے آواز کے تہلیل اور تصلیہ مین درمیان مساجد کے اور
کہنے تثویب کے اور نماز پڑھنے کے قبل نماز عید کے عیدگاہ مین اور روزہ رکھنے کے اول ماہ
رجب مین اور بلند کرنے آواز کے ساتھ ذکر ون کے دن عید الفطر کے اور کہنے حی علی
خیر العمل کے اذان مین اور کہنے اللہ اکبر الاعلی کے تکبیر مین اور چار چار پڑھنی رکعتون تراویح
کے جماعت سے یا زیادہ پڑھنے کے بیس رکعت ماثور سے اور کرنے دعا کے وقت ختم قرآن کے

رمضان میں اور ترویح میں ختم قرآن کے ساتھ جماعت کے اور پڑھنے سورۂ کافرون سے آخر
قرآن تک لوگون کو جمع کرکے اور کہنے مصافحہ کے بعد ہر نماز کے اور روز عید کے اور پڑھنے التحیات
اور سورۂ فاتحہ کے قرات نماز جنازہ میں اور بڑھا دینے کے جواب سلام میں زیادہ ورحمۃ اللہ
برکاتہ سے اور درود پڑھنے کے وقت لینے کے ہاتھ میں پھول خوشبودار کے اور اونچے تزئین
اور آرائش مساجد اور قرآن کی کہ یہ سب امور مبتدعہ بدعات قبیحہ مردودہ بین العلما اور رافعہ
سنت حضرت علیہ السلام میں بسبب عدم تعامل انکے کے قرون ثلثہ مامور بالاتباع میں
کما ہو مصرح فی البخاری والمسلم والترمذی ومسند احمد وشرح المہذب النووی ومذکرۃ ابن الہمام
والمرقات والمواہب اللدنیۃ وترجمۃ الشیخ ومجمع البحرین ودر المختار وطوالع الانوار ومنیۃ المصلی
وبحر الرائق وشرح خلاصۃ الکیدانیہ للجرجانی وکفایۃ الشعبی الامال والمحیط ونصاب الاحتساب
الترشیح وایضاح المطالب ولطائف النبی وخلاصۃ الفقہ وغیرہا من کتب الفقہ وہذا الب
فی تفہیم المسائل اور حدیث میں آیا ہے کہ نہیں ثواب ملتا عبادت کا عبادت کرنے والے کو
جو عبادت کرے جب تک کہ نہو موافق سنت کے جیسے کہ فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ
مصلی قبل صلوۃ العید فی الجبانۃ کو جب کہ منع کیا آپ نے اوسکو پڑھنے نماز
سے وہاں پر اور کہا اوسنے یا امیر المومنین انی اعلم ان اللہ تعالی لا یعذب علی الصلوۃ
فقال علی رضی اللہ تعالی عنہ اعلم ان اللہ تعالی لا یثیب علی فعل حتی یفعلہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او یحث علیہ فیکون صلوتک عبثا والعبث
حرام فلعلہ تعالی یعذبک بہ لمخالفتک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کذا فی مجمع البحرین اور قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ ترجمہ ارشاد الطالبین
لکھتے ہیں نیز در حدیث آمدہ ان القول لا یقبل ما لم یعمل بہ وکلاہما لا یقبلان

النية والقول والعمل والنية لا تقبل ما لم توافق السنة چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول
نباشد ثواب بران مرتب نشود انتہی اور جب ثواب اس فعل پر مرتب نہوا تو وہ فعل عبث ٹھہرا اور عبث
حرام ہی اور مرتکب اسکا قابل زجر کا جیسا کہ قول حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ کا اوپر مذکور ہو چکا اور
یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ مجلس میلاد بہیئۃ کذائیہ بدعت سیئہ مخالف سنت اور رافع اسکی محدث
بعد قرون ثلثہ کے ہی اور کہا سید جمال الدین نے حاشیہ مشکوۃ میں كل مخالفة للسنة ضلالة
اور یوں ہی لکھا ہی ابن ملک نے شرح مصابیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من احدث
في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد اور فرمایا اما بعد فان خير الحديث كتاب
الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها وكل
بدعة ضلالة اور فرمایا اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا
حبشيا فانه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم و
محدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة اور شیخ عبد الحق دہلوی
نے اس حدیث کی تحقیق میں یوں لکھا ہی پس لازم گیرید بر خود سنت مرا و سنت خلفای مرا کہ اہل رشد
اند و ارشاد یافتہ و ہادی دیگران بودن خلافت بحیز اہل رشد و ارشاد است یافتگان اند و مراد بخلفای راشدین
خلفای اربعہ اند و ہر کہ بر سیرت ایشان رود و موافق سنت عمل کند حکم ایشان دارد نہ ہر کہ بہوای
نفسانی خود بدعتی پیدا کند و بحقیقت سنت خلفای راشدین ہمان سنت پیغمبر است کہ در زمان آنحضرت
شہرت نیافتہ بود بعد از ان در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور گشتہ مضاف بایشان شد چون
مظنہ آن بود کہ یکی آنرا بجہت اضافت بایشان بدعت پندارد و رد کند و منکر گردد وصیت کرد
باتباع آن پس ہرچہ خلفای راشدین بآن حکم کردہ اند اگرچہ باجتہاد و قیاس ایشان بود موافق

رمضان ت ہوسیت مے اطلاق بدعت بران نتواند کرد چنانچہ فرقہ زائغہ کنند انتہی اور لکھا ملا علی قاری نے
تحت مین حدیث اِنَّمَا الاَعْمَالُ بِالنِّیَّاتِ کے المتابعة کما تکون فی الفعل تکون
فی الترک ایضا فمن واظب علی فعل لم یفعله الشارع فهو مبتدع انتهی اب
بخوبی ثابت اور معلوم ہوگئی یہ بات کہ مجلس میلاد مخصوصہ بہیئۃ کذائیہ بدعت محدثہ رافع سنت نبویہ
علیہ الصلوۃ والسلام کی ہی کہ نکالا ہی اوسکو مبتدعین ضالین سے نے چہ سو چار سنہ ہجریہ مین و در تفصیل
اسکی ابن خلکان مین ہی اور رونق اور زینت دی اسکو لطالون اور کذابون اور اکالون نے
اور ایجاد کی اس مین طرح طرح کی بدعات شنیعہ اور زیب و زینت دی اسکو انواع ممنوعات و عادات
سے مثل تخصیص ایام اور مہینے کے اور کھڑے ہونے وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جانے
حاضر پر فتوح حضرت کی وہان پر اور یاد ان بار نکے زمین پر کہکر کہ تکو حضرت پر آپکی ولادت کا
دن ہی اور رقص کرنے اور حال لانے صوفیہ جہلہ کے باوجود باقی ہونے ہوش و حواس اور بجانے
اور تالیان بجاکر درود پڑھنے کے اور جمع ہونے مردون اور عورتون اور امردون کے اور حضور ملاہی
معازف و مزامیر وغیرہ کے کہ مردود اور موجب گمراہی اور ضلالت کا ہی چنانچہ مثل مشہور ہی کہ نیکی برباد
گناہ لازم ہی سو اجتناب اوس سے لازم اور واجب ہی اور اختیار کرنا ترک اوسکے کا کہ سنت ہی ذریعہ
رشد و ہدایت ہی انتہی سوال یہ امر یعنی مجلس میلاد کی اجماعی ہی اور اجماع حق ہی اور ایک دلیل
شرعیہ سے ہی سو کیونکر بدعت ہوسکے جواب اجماع کے لیے دو شرطین ضرور ہین کہ بدون اونکے
اجماع نہین ہوسکتا ایک تو ہونا داعی کا اوسکے لیے اور حاجت ناشیہ کا اور دوسرے ہونا اہل اجماع
کا مجتہدین عدول متدین کہ مخالف ایک بہی اون مین سے اوس سے کما فی نور الانوار و ترہم
اختلفوا فی ان الاجماع هل یشترط فی انعقاده ان یکون له داع مقدم علیه من
دلیل ظنی او ینعقد فجأة بلا دلیل باعث علیه بالهام و توفیق من الله بان یخلق الله

ثُمَّ إِنْ عَلِمَا ضِرًّا وَرِبًا تَوْفِيقُهُمْ لِاخْتِيَارِ الثَّوَابِ فَقِيلَ لَا يُشْتَرَطُ لَهُ الدَّاعِي وَالْأَصَحُّ الْقِيَاسُ أَنَّهُ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ دَاعٍ عَلَى مَا قَالَ الْمُصَ وَالدَّاعِي قَدْ يَكُونُ مِنْ أَخْبَارِ الْآحَادِ أَوِ الْقِيَاسِ وَفِي قَوْلِهِ قَدْ يَكُونُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الدَّاعِيَ قَدْ يَكُونُ مِنَ الْكِتَابِ أَيْضًا انتهى ملخصًا اور فتح الغفار مين باب الاجماع مين ہے أَهْلُ الْإِجْمَاعِ مَنْ كَانَ مُجْتَهِدًا صَالِحًا إِلَى أَنْ قَالَ وَلَيْسَ فِيهِ هَوًى وَلَا فِسْقٌ أَيْ لَيْسَ صَاحِبَ بِدْعَةٍ يَدْعُو النَّاسَ إِلَيْهَا إِذْ لَيْسَ هُوَ مِنَ الْأُمَّةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَسَقَطَتْ عَدَالَتُهُ بِالتَّعَصُّبِ أَوِ السَّفَهِ فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ وَافِرَ الْعَقْلِ عَالِمًا بِقُبْحِ مَا يَعْتَقِدُهُ وَمَعَ ذَلِكَ يُعَانِدُ الْحَقَّ وَيُكَابِرُهُ فَهُوَ التَّعَصُّبُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ وَافِرَ الْعَقْلِ كَانَ سَفِيهًا إِذِ السَّفَهُ خِفَّةٌ وَاضْطِرَابٌ يَحْمِلُهُ عَلَى فِعْلٍ مُخَالِفٍ لِلْعَقْلِ لِقِلَّةِ التَّأَمُّلِ كَذَا فِي التَّوْضِيحِ وَصَحَّحَ شَمْسُ الْأَئِمَّةِ أَنَّ صَاحِبَ الْبِدْعَةِ إِنْ كَانَ مُظْهِرًا لَهَا فَلَا يُعْتَدُّ بِقَوْلِهِ أَصْلًا وَإِلَّا فَالْحُكْمُ كَمَا ذُكِرَ فِي التَّلْوِيحِ بِأَنَّ الْمُبْتَدِعَ مِنْ أُمَّةِ الدَّعْوَةِ دُونَ الْمُتَابَعَةِ كَالْكُفَّارِ وَمُطْلَقُ الِاسْمِ لِأُمَّةِ الْمُتَابَعَةِ الْمَشْهُودِ لَهَا بِالْعِصْمَةِ انتهى اور مجالس الابرار مين ہے لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَلِّدَ الْإِنْسَانُ فِي دِينِهِ إِلَّا مَنْ هُوَ مَنْصُوصٌ وَهُوَ صَاحِبُ الشَّرِيعَةِ أَوْ مَنْ شَهِدَ لَهُ صَاحِبُ الشَّرِيعَةِ بِالْخَيْرِ وَهُمُ الْقُرُونُ الثَّلَاثَةُ الَّذِي اقْتَضَتْ حِكْمَةُ الشَّارِعِ أَنْ يَخْتَصَّ كُلُّ قَرْنٍ مِنْهُمْ بِفَضِيلَةٍ إِلَى أَنْ قَالَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِمَّا لَمْ يَقَعْ بَيَانُهُ فِي زَمَانِهِمْ لَا بِالْفِعْلِ وَلَا بِالْقَوْلِ فَحِينَئِذٍ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنْظُرَ فِيهِ عَلَى مُقْتَضَى قَوَاعِدِهِمْ فِي الْأَحْكَامِ الثَّابِتَةِ عَنْهُمْ فَإِذَا كَانَ عَلَى مُقْتَضَى أُصُولِهِمْ يُقْبَلُ عَنْهُ وَإِلَّا فَلَا لِأَنَّ كُلَّ مَنْ أَتَى بَعْدَهُمْ يَقُولُ فِي بِدْعَةٍ إِنَّهَا مُسْتَحَبَّةٌ ثُمَّ يَأْتِي عَلَى ذَلِكَ بِدَلِيلٍ خَارِجٍ عَنْ أُصُولِهِمْ فَذَلِكَ غَيْرُ مَقْبُولٍ مِنْهُ لِأَنَّ التَّقْلِيدَ وَالِاقْتِدَاءَ بِالْغَيْرِ بِمُجَرَّدِ حُسْنِ الظَّنِّ

إِنَّمَا يَجُوزُ لِمَنْ كَانَ مُجْتَهِدًا عَالِمًا لَا لِمَنْ كَانَ مُقَلِّدًا انتہی اور نور الانوار مین ہی فالشرط
اِجْمَاعُ الْكُلِّ وَخِلَافُ الْوَاحِدِ مَانِعٌ كَخِلَافِ الْأَكْثَرِ يَعْنِي فِي حِينِ انْعِقَادِ الْإِجْمَاعِ لَوْ
خَالَفَ وَاحِدٌ كَانَ خِلَافُهُ مُعْتَبَرًا وَلَا يَنْعَقِدُ الْإِجْمَاعُ لِأَنَّ لَفْظَ الْأُمَّةِ فِي قَوْلِهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ يَتَنَاوَلُ الْكُلَّ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الصَّوَابُ
مَعَ الْمُخَالِفِ انتہی سو شرط اول مفقود ہی اسمین بسبب عدم اجماع کے کہ اسکا حال اوسکے جواب
مین ضابطہ مین گذر چکا اور ہنگے اور کتابونکی عبارتون سے جو اس امر کے رد مین لکھی جاویگی بخوبی
یہ امر واضح اور معلوم ہو جاویگا ان شاء اللہ تعالی اور شرط ثانی مفقود ہے بسبب ثابت ہونے قول
کسی ایک مجتہد کے بھی اوسکے جواز مین چہ جائیکہ اتفاق مجتہدون کا ایک وقت مین اسپر ہو اور ایسے ہی
قیاس سے اسلیے کہ شروط قیاس سے ہی اجتہاد اور وجود مقیس علیہ کا اور یہ دونون اس مین مفقود
اور غیر موجود ہین اور علاوہ اسکے موجد اسکے غیر مجتہد فاسق فاجر معلن بالفسق مجہول الکیفیۃ
مبتدع بے دین ہوا پرست غیر قابل تمسک و اقتدا کے چنانچہ ابن خلکان مین ہی کہ ملک
مظفر الدین اربلی کے عہد سلطنت مین ہزارہا آدمی نواح قرب و جوار اربل کے کہ پایہ تخت
اوسکا تھا وہان واسطے مجلس میلاد کے جمع ہوتے تھے اور مہینون تک ہجوم رہتا تھا یہان تک
کہ شروع محرم سے اخیر ربیع الاول تک یہ ہنگامہ رہتا تھا اور بیس ۲۰ خیمہ عظیم الشان واسطے عماید
لوگون کے استادہ کیے جاتے تھے کہ ہر ایک خیمہ ان مین چار یا پانچ درجہ کا ہوتا تھا اور شروع ماہ صفر
سے آراستگی انواع زیب و زینت سے اون خیمون کی ہوتی تھی اور ہر خیمہ اور ہر درجہ مین اسکے طرح طرح
کے راگ باجے کھیل تماشے ناچ کود کے جدے جدے محفل ہوتی اور چھوٹ جاتا لوگون کا کاروبار بھی
اون دنون مین ہوتا تھا اون کو کوئی شغل سوای کھیل تماشے ناچ دیکھنے اور راگ باجے سننے کے اور
ہر روز بعد عصر کے وہ شاہ والا جاہ مظفر الدین آپ آکر ہر ایک خیمہ کا دورہ کرتا اور وہان کا ناچ کود راگ

یا باد دیکھ سنکر محظوظ ہوتا اور رات کو جاکر ایک خانقاہ مین آرام کرتا اور تمام شب اگ سنتا اور صبح سوار ہوکر جاتا ظہر تک سیر شکار مین رہتا تھا ہر روز یہی اوسکا ایام مولد تک معمول تھا اور کرتا تھا مجلس خاص میلاد کی ایک سال ربیع الاول کی آٹھوین کو اور ایکسال بارھوین کو بسبب اختلاف روایات میلاد کے اور دو روز قبل روز میلاد سے بیشمار اونٹ گای بیل بکری دنبے جمع کرواتا اور اونکو گاتے بجاتے کھیل تماشے کرتے ہوئے ساتھ اپنے ایک میدان مین لیجا کر وہان اونکو ذبح کرتا اور دیگین چڑھواتا اور اقسام اور انواع طرح کے کھانے پکواتا اور لوگون کو کھلاتا اور شب مولد کو مجلس عام کرتا اور مغرب سے فجر تک راگ سنتا انتہی ملخصًا اور ابن جوزی کے نواسہ نے کتاب مراۃ الجنان مین لکھا ہی حکی بعض من حضر سماط المظفر فی بعض المولد انه عد فی ذلك السماط خمسة الاف غنم مشوی وعشرة الاف دجاجة ومائة الف زبدیة وثلثین الف صحن حلوا ویعمل للصوفیة سماعًا من الظهر الی الفجر ویرقص بنفسه وکان یصرف علی المولد کل سنة ثلث مائة الف دینار اور کہا ابن خلکان نے ولم یکن له لذة سوی السماع انتہی اور فرمایا حضرت نے استماع الملاهی معصیة والجلوس علیها فسق والتلذذ بها کفر اور فرمایا حضرت نے ما رفع احد صوتا بغناء الا بعث الله تعالی شیطانین علی منکبیه یضربان باعقابهما علی صدره حتی یمسك کذا فی انیس الواعظین ومجالس الابرار وایضا فی المجالس ان التغنی حرام فی جمیع الادیان وحکی عن ظهیر الدین المرغینانی ان من قال لمقری زماننا عند قراءته احسنت یکفر وجه کون التحسین کفرا ان قراء هذا الزمان قلما یخلو قراءتهم فی المجالس والمحافل عن التغنی للناس والتغنی لما کان حراما بالاجماع کان قطعیا ولذلك قال صاحب الذخیرة والهدایة لا تقبل شهادة من یغنی للناس لانه یجمعهم علی ارتکاب

كبيرة فدل كلامه هذا على ان استماع التغني كبيرة فاذا كان استماع التغني
كبيرة فكون التغني كبيرة اولى فتحسينه تحليل الحرام القطعي وهو كفر انتهى
پس کیف یتبع ویقتدی بہ اور دیکھا جاوے کہ یہ عمل حرمین شریفین مین معمول اور مروج ہی اور فعل حرمین
ہمارے لیے حجت ہی اسلیے کہ عمل حرمین ہمارے لیے تبھی تک حجت ہی کہ مخالف نہو سنت کے والا کچھ
نہین بلکہ رد ہی کیونکہ عبادت علی غیر منہج السنۃ نظر شارع مین عبادت نہین اور نہ اوسپر ثواب مرتب ہی
درود عبث ہی اور عبث حرام ہی اور مرتکب اوسکا داخل تحریر ہی جیسے کہ اوپر کی دو حدیثون مین
یہی مضمون گذر چکا ہی اور امر کیا حضرت شارع علیہ الصلوۃ والسلام نے ہمکو ایسے وقت مین کہ ظاہر
ہوجاوے کذب اور فسق عمل کرنیکا موافق سنت سنیہ اور سیرت صحابہ کے نہ غیر اونکے سے کہ حدیث
اوصیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعۃ الحدیث مین اور کہا عبد اللہ بن مسعودؓ نے من
کان مستنا فلیستن بمن قد مات الحدیث مین اسی امر کو جیسا کہ گذر چکا اور کہا صاحب مجالس نے
لا یجوز ان یقلد الانسان فی دینہ الا من ہو معصوم وہو صاحب الشریعۃ
او من شہد لہ صاحب الشریعۃ بالخیر وہم القرون الثلثۃ الذین اقتضت
حکمۃ الشارع ان یخص کل فرقۃ منہم بفضیلۃ الی آخر ما قال اور یہ بھی ساتھ تفصیل کے
اوپر گذر چکا ہی اور دوسری جگہ کتاب مذکور مین مذکور ہی فمن ادعی ثبوت حسن العادۃ الحادثۃ
وکونہا مخصوصا من ہذا العلم یحتاج الی دلیل یصلح ان یکون مخصصا لا انہ
عادۃ اکثر البلاد وقول کثیر من الزہاد والعباد لیس مما یصلح ان یکون
معارضا لکلام الرسول علیہ السلام وکذلک الدلیل المخصص ہو الدلیل الشرعی
من الکتاب والسنۃ والاجماع الذی ہو مختص باہل الاجتہاد ومن لیس من
اہل الاجتہاد من الزہاد والعباد فہو فی حکم العوام لا یعتد بکلامہ الا ان

فيكون موافقًا للأصول والكتاب المعتبر انتهى اور نقل كيا ہى ہمارے ہم عصروں میں سے
بعضوں نے اپنے فتوی میں حضرت مجدد کے مکتوبات سے نقل کیا آپنے فتاوی غیاثیہ سے قال الشيخ
الإمام الشهيد لا نأخذ باستحسان مشايخ بلخ وإنما نأخذ بقول أصحابنا
المتقدمين لأن التعامل في بلدة لا يدل على الجواز ما لم يكن على الاستمرار
من الصدر الأول فيكون ذلك دليلًا على تقرير النبي عليه السلام إياهم على
ذلك فيكون شرعًا منه فإذا لم يكن كذلك لا يكون فعلهم حجة إلا إذا كان ذلك من
الناس كافة في البلدان كلها ليكون إجماعًا والإجماع حجة ألا ترى أنهم
لو تعاملوا على بيع الخمر وعلى الربوا لا يفتى بالحل انتهى پس تعامل صدر اول فی الحقیقة
تقریریست از حضرت شارع در راج ست بسنت و شک نیست که علم بتعامل کافهٔ انام و تعامل جمیع قری
و بلدان از حیطهٔ بشری خارج پس بدعتهایی شده و رواج یافته را تعامل خلق دانستن و باستحسان
و استحباب آن حکم کردن چه شناعتی ست که آن شرش پیدا نیست ملا علی قاری در بدعات محرمین
محترمین رساله مستقل تصنیف کرده و صاحب بحر عمیق درین کتاب در بیان مناسک حج جا بجا بدعتهای
آن بقعهٔ شریفه را یاد کرده بادشاه عصر خود را دعای توفیق بازداشت این شناعت امید ست منجمله آن صلوة الرغائب
ست که در اول شب جمعهٔ ماه رجب بعد مغرب دوازده ۱۲ رکعت میخوانند با جماعت در هر رکعت سه بار سورهٔ القدر
و دوازده ۱۲ بار سورهٔ اخلاص تکرار میکنند و بعد فراغ هفتاد بار درود بر خیر البشر می فرستند پس این نماز
اشمل ست بنسبت دیگر نمازهای جماعت و تکرار سورهٔ اخلاص اگر سه بار خواندن آن را برابر یک ختم قرآن مجید
ست و تکرار درود را که فضائل آن نیز معلوم ست و باز ثبوت آن از حدیث ضعیف مطعون که نقل کرد آنرا
رزین و صاحب جامع الاصول و معتبر داشت آنرا ابن صلاح که امام شعرانی آنرا از مجتهدان مشهور
و در قوت القلوب و احیاء و غنیة الطالبین مذکور با وصف گزاردن آن هزارها علما و اولیا و صوفیه و مشائخ

بشارت جائزه مومنین اند بسیار امصار و تعامل واقع شدن در حرمین محترمین و توابع آن بلاد میمنت طیبین
صانهما الله عن کل عین و شین از جهت معهود نبودن آن در زمان خیر القرون مشهود لها بالخیر و تخصیص نشر آن
به شب جمعهٔ اول ماه رجب اینقدر بدتر بودن گردید از معصیت بدتر شد پس قیاس کنند که این مجلس مولود شریف
که از ان در عبادت بودن باشد در بدعت محض حدیث موضوع اتفاقی چه جای اختلافی نیز دران
وارد نیست و نیز با بدعتهای دیگر مملو چرا بدعت نگردد و مکروه نشود و عاقل را همین حکم صلوة الرغائب
بر منع این انعقاد حجت ساطع ست که علمای هر چهار مذهب این نماز را از بدعات منکره قرار داده اند
اما اسامی بعضی حنفیان و غیره را درینجا ذکر میکنم صاحب درمختار و بزازیه و اشباه و حموی و حلبی
و بحر الرائق و امداد الفتاح و ابن حاج و طحطاوی و طوالع الانوار و رد المحتار و طریقهٔ محمدیه
و شارح آن رجب بن احمد افندی و مجالس الابرار و ما ثبت من السنة و از شافعیه مجد الدین
صاحب قاموس و امام نووی و امام یافعی و سید محشی مشکوة و از مالکیه احمد بن زروق مغربی و غیره
انتهی ملخصاً راقم الحروف عفا الله عنه و عن والدیه کهتا هی که فعل اجماعی حرمین شریفین کا
بهی نهین بلکه حرمین مین مروج هی اور رواج اور اجماع مین فرق هی کما مر فی الغیاثیه اور ایضاح مین هی لکین
درین مقام نکته ایست پر باریک ایضاح آن درین جزو زمان پر ضرورست و آن ادراک امتیاز ست
درمیان اجماع و رواج بیانش آنکه در بعضی احیان بعضی از محدثات از قسم علوم و واردات یا افعال
و اقوال بنا بر مصلحت وقت در اهل زمان بطریق عادت رائج میگردد و اخلاف ایشان آنرا از اسلاف
خود بطریق رسم تلقی مینمایند و همچنین بران مدت طویله میگذرد و بعد مرور دهور رسته شده آن امر در
رسوم مسلمهٔ خواص و عوام مندرج میگردد و بر تارک آن طعن اخوان و اقران متوجه میگردد پس جمهور انام
بنا بر خوف طعن و ملامت در محافظت آن جد و جهد مینمایند و بعد انقضای مدت مدیده چون در تفتیش
اصل آن از تشریح کلام واقع میگردد غیر از رواج مذکور هیچ اصلی بدست نمی آید چون منشأ آن

رواج تفتیش کرده میشود غیر از استحسان بعضی از اسلاف هیچ واضح نمیگردد حالانکه حکم شرعی آن امر به اختلاف زمان مختلف گردیده چه در زمان اسلاف بمرتبه التزام و رواج نرسیده بود و در زمان اخلاف بسبب التزام و اشتهار بحد حجت حقیقیه یا حکمیه رسیده همین معنی را رواج میگوییم و در بعضی احیان صورتی پیش می آید که اهل زمان در پی تفتیش اصل آن از دلائل اربعه و تحقیق حکم معالم شرعیه بنظر استقلال می افتند و بعد از تامل و تفکر و تامل در اصول اربعه دلیلی صحیح از دلائل شرعیه که بر حکم شرعی آن امر دلالت داشته باشد بر جمیع اهل زمان واضح میگردد و بنا بر وضوح آن دلیل بر ثبوت حکمی از احکام شرعیه برای آن امر همه مجتهدان آن زمان اتفاق مینمایند این اتفاق را اجماع میگوییم چون این مقدمه ممهد شد پس باید دانست که بمجرد رواج چیزی که در مابعد قرون ثلثه متحقق شده باشد آن چیز را از حد بدعت خارج نمیگردانند بخلاف اجماع که انعقاد اجماع در هر قرن که واقع شود مسئله مجمع علیه را در دائره سنت داخل میگردانند و دلیل بران آنست که مستند در باب اجماع همین آیه کریمه است وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا پس در آیت کریمه مذکوره لفظ سبیل را بسوی مومنین اضافه فرموده اند و لفظ مومنین مشتق است و قاعده مقرره است که نسبت چیزی بسوی مشتق دلالت میکند بر سببیت ماخذ مثلا حکم پادشاه و حکم قاضی همچون حکم را میگویند که از جهت سلطنت و حکومت صادر شده باشد نه از جهت مشوره و راه سلاطین و راه امرا و راه سپاهیان و راه علما و راه مشایخ و راه اطبا همچون امور را میگویند که اشخاص مذکورین آن امور را از جهت سلطنت و امارت و سپهگری و علم و شیخت و طبابت اخذ کرده باشند مثل اکل و شرب و جماع و خواب و بول و براز و امثال آن از رسوم بشریه که آن را راه اشخاص مذکورین نمیگویند چنانچه آیه کریمه هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي بران دلالت میدارد و چون این مقدمه ممهد شد پس باید دانست

کہ مراد از راہ مومنین در آیہ کریمہ مذکورہ امور یست کہ مومنین آنرا از جہت ایمان اخذ کردہ باشند
نہ از جہت رسم و عادت آن مسائل اجماعیہ ست نہ رسوم مروجہ چنانچہ حدیث ما راٰہ المؤمنون حسنا
فھو عند اللہ حسن بران دلالت میدارد چہ ما راٰہ المؤمنون فرمودہ نفرمود ما تعامل
بہ المسلمون پس معنی حدیث چنین باشد کہ چیزیرا کہ مسلمین از جہت اسلام یعنی از جہت انقیاد
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و اتباع اوامر او نہ از جہت رسم و عادت نیک دانند پس آنچیز نزد خدا
نیک ست اما آنکہ ہر رسم مسلمین کہ در قرنی از قرون متاخرہ رواج پذیرندہ باشد در سنت شرع
پس باطل محض ست چنانچہ اِنَّ الدِّیْنَ بَدَءَ غَرِیْبًا وَسَیَعُوْدُ کَمَا بَدَءَ فَطُوْبٰی لِلْغُرَبَاءِ
وَھُمُ الَّذِیْنَ یُصْلِحُوْنَ مَا اَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِیْ مِنْ سُنَّتِیْ کہ ترمذی از
طریق عمرو بن عوف نقل کردہ بر این معنی دلالت میدارد چہ مفاد حدیث مذکور ہمین ست کہ رسوم
مروجہ قرون متاخرہ مستلزم فساد سنت ست و ابطال آن منجر باصلاح او حاصل آنکہ مسائل اجماعیہ
ہر قرن از قبیل سنت ست و رسوم مروجہ قرون متاخرہ از جنس بدعت انتہی پس اب معلوم کرلینا
چاہیے کہ یہ امر مجلس میلاد ہیئۃ کذائیہ قبیل رواج سے ہی اور نہ قبیل اجماع سے کہ امر مراسم
کیا علمای ربانیین سے نے اسکے بدعت قبیحہ ہونے کا اور ثابت کیا ہونے کو اوسکے منکرات شرعی سے
جیساکہ کہا تاج الدین فاکہانی اور ابن حاج اور صاحب تحفۃ القضاۃ اور حضرت مجدد الف ثانی
اور امام شعرانی اور شیخ نصیر الدین اور علامہ برکلی صاحب طریقہ محمدیہ اور شیخ رجب
بن احمد افندی صاحب شرح طریقہ محمدیہ اور صاحب رد المحتار معروف بحاشیہ شامیہ اور نور الدین
شارح المواہب اللدنیہ اور صاحب ذخیرۃ السالکین اور حسن بن علی ہندی صاحب طریقۃ السنۃ
فی رد اہل البدعۃ اور حجۃ اللہ حضرت شاہ عبد العزیز اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی
اور قسطلانی اور محمد اشرف لکھنوی اور صاحب راہ جنت اور صاحب مائۃ المسائل اور صاحب

تفہیم المسائل وغیرہ علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین نے اور تفہیم المسائل میں بھی راقم گوید
انعقاد مجلس مولود بہ تعیین وتخصیص خالی از کراہت نیست این فعل در قرون ثلثہ مشہود لہا بالخیر
یافتہ نشد ومارا نظر بر قوت دلیل باید نہ بر کثرت اقوال امام ابو عبد اللہ کہ ملا علی قاری وغیرہ در اکثر
مقامات از وسند می جویند در مدخل نوشتہ است وَمِنْ جُمْلَۃِ مَا اَحْدَثُوْہُ مِنَ الْبِدَعِ مَعَ اعْتِقَادِہِمْ
اَنَّ ذٰلِکَ مِنْ اَکْبَرِ الْعِبَادَاتِ وَاَظْہَرِ الشَّعَائِرِ مَا یَفْعَلُوْنَہٗ فِیْ شَہْرِ الرَّبِیْعِ الْاَوَّلِ
مِنَ الْمَوْلِدِ وَقَدِ احْتَوٰی ذٰلِکَ عَلٰی بِدَعٍ وَمُحَرَّمَاتٍ وبعد تفصیل بدع ومحرمات مع
قبائح وذمائم آن نوشتہ فَاِنْ خَلَا مِنْہُ وَعَمِلَ طَعَامًا فَقَطْ وَنَوٰی بِہِ الْمَوْلِدَ وَدُعِیَ
اِلَیْہِ الْاِخْوَانُ وَسَلِمَ مِنْ کُلِّ مَا تَقَدَّمَ ذِکْرُہٗ فَہُوَ بِدْعَۃٌ بِنَفْسِ نِیَّتِہٖ فَقَطْ
لِاَنَّ ذٰلِکَ زِیَادَۃٌ فِی الدِّیْنِ وَلَیْسَ مِنْ عَمَلِ السَّلَفِ الْمُتَقَدِّمِیْنَ وَاتِّبَاعُ السَّلَفِ
اَوْلٰی وَلَمْ یَنْقُلْ اَحَدٌ مِّنْہُمْ اَنَّہٗ نَوَی الْمَوْلِدَ وَنَحْنُ تَبَعٌ فَیَسَعُنَا مَا وَسِعَہُمْ
انتہی اور تاج الدین فاکہانی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے لَا اَعْلَمُ لِہٰذَا الْمَوْلِدِ اَصْلًا
فِیْ کِتَابٍ وَّلَا سُنَّۃٍ وَّلَا یُنْقَلُ عَنْ اَحَدٍ مِّنْ عُلَمَاءِ الْاُمَّۃِ الَّذِیْنَ ہُمُ الْقُدْوَۃُ
فِی الدِّیْنِ الْمُتَمَسِّکُوْنَ بِاٰثَارِ الْمُتَقَدِّمِیْنَ بَلْ ہُوَ بِدْعَۃٌ اَحْدَثَہَا الْبَطَّالُوْنَ
وَشَہْوَۃُ نَفْسٍ اِعْتَنٰی بِہَا الْاَکَّالُوْنَ بِدَلِیْلِ اِنَّا اَدَرْنَا عَلَیْہَا الْاَحْکَامَ الْخَمْسَۃَ
قُلْنَا اِمَّا اَنْ یَّکُوْنَ وَاجِبًا اَوْ مَنْدُوْبًا اَوْ مُبَاحًا اَوْ مَکْرُوْہًا اَوْ مُحَرَّمًا وَلَیْسَ
بِوَاجِبٍ اِجْمَاعًا وَّلَا مَنْدُوْبًا لِاَنَّ حَقِیْقَۃَ الْمَنْدُوْبِ مَا طَلَبَہُ الشَّرْعُ مِنْ غَیْرِ
ذَمٍّ عَلٰی تَرْکِہٖ وَہٰذَا لَمْ یَاْذَنْ فِیْہِ الشَّرْعُ وَلَا فَعَلَہُ الصَّحَابَۃُ وَلَا التَّابِعُوْنَ
الْمُتَدَیِّنُوْنَ فِیْمَا عَلِمْتُ وَہٰذَا جَوَابِیْ عَنْہُ بَیْنَ یَدَیِ اللّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ اِنْ
عَنْہُ سُئِلْتُ وَلَا جَائِزٌ اَنْ یَّکُوْنَ مُبَاحًا لِاَنَّ الْاِبْتِدَاعَ فِی الدِّیْنِ لَیْسَ

مُبَاحًا بِاِجْمَاعِ الْمُسْلِمِيْنَ فَلَمْ يَبْقَ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ مَكْرُوْهًا اَوْ حَرَامًا انتہی رحمۃ اللہ
میں لکھا ہے سُئِلَ الْقَاضِيْ عَنْ مَجْلِسِ الْمَوْلِدِ الشَّرِيْفِ قَالَ لَا يَنْعَقِدُ لِاَنَّهٗ مُحْدَثٌ وَكُلُّ
مُحْدَثٍ ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ وَمَا يَفْعَلُوْنَ مِنَ الْجُهَّالِ عَلٰى رَاسِ كُلِّ حَوْلٍ
فِيْ شَهْرِ رَبِيْعِ الْاَوَّلِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَيَقُوْمُوْنَ عِنْدَ ذِكْرِ مَوْلِدِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَيَزْعُمُوْنَ اَنَّ رُوْحَهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِيْءُ وَحَاضِرٌ فَزَعْمُهُمْ بَاطِلٌ
بَلْ هٰذَا الْاِعْتِقَادُ شِرْكٌ وَقَدْ مَنَعَ الْاَئِمَّةُ عَنْ مِثْلِ هٰذَا انتہی اور شرح مواہب اللدنیہ
میں اور قول لَيْلَةُ مَوْلِدِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَفْضَلُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنْ وُجُوْهٍ
ثَلٰثٍ الخ کے لکھا ہے قولہ اَفْضَلُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ذَكَرُوْا مِثْلَ هٰذَا فِي الْمُفَاضَلَةِ
بَيْنَ لَيْلَةِ الْاِسْرَاءِ وَلَيْلَةِ الْقَدْرِ وَاَجَابُوْا عَنْهُ بِاَنَّ لَيْلَةَ الْاِسْرَاءِ بِالنِّسْبَةِ
لَهٗ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَفْضَلُ وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ بِالنِّسْبَةِ لِلْاُمَّةِ اَفْضَلُ وَذَكَرَ
اِبْنُ الْحَجَرِ الْهَيْتَمِيُّ فِيْ مَوْلِدِهٖ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ مِنَ الْوُجُوْهِ الثَّلٰثِ مَا نَصُّهٗ
هٰذَا غَايَةُ مَا وَجَّهَ بِهٖ هٰذَا الْقَوْلَ وَفِيْهِ اِحْتِمَالٌ وَاِحْتِجَاجٌ وَاِسْتِدْلَالٌ
بِمَا لَا يُنْتِجُ الْمُدَّعٰى لِاَنَّهٗ اِنْ اُرِيْدَ اَنَّ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَمِثْلَهَا مِنْ كُلِّ سَنَةٍ اِلَى
الْقِيَامَةِ اَفْضَلُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَهٰذِهِ الْاَفْضَلِيَّةُ لَا يُنْتِجُ ذٰلِكَ كَمَا هُوَ
جَلِيٌّ وَاِنْ اُرِيْدَ عَيْنُ تِلْكَ اللَّيْلَةِ فَلَيْلَةُ الْقَدْرِ مَوْجُوْدَةٌ وَاَنَّى فَضْلُهَا فِي
الْاَحَادِيْثِ الصَّحِيْحَةِ عَلٰى سَائِرِ لَيَالِي السَّنَةِ بَعْدَ الْوِلَادَةِ بَلِ الْبَعْثَةِ بَلِ الْهِجْرَةِ
فَلَمْ يَكُنْ اِجْتِمَاعُهُمَا حَتّٰى يَتَاَتَّى التَّفْضِيْلُ بَيْنَهُمَا وَاِنَّمَا تِلْكَ انْقَضَتْ وَهٰذِهٖ
بَاقِيَةٌ اِلٰى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقَدْ نَصَّ الشَّارِعُ عَلٰى اَفْضَلِيَّتِهَا وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِلَيْلَةِ مَوْلِدِهٖ
وَلَا لِاَمْثَالِهَا بِالتَّفْضِيْلِ لَيْلًا فَوَجَبَ عَلَيْنَا اَنْ نَقْتَصِرَ عَلٰى مَا جَاءَ عَنْهُ وَ

لا نبتدع شيئا من عند نفوسنا القاصرة عن ادراكه الا بتوفيق منه صلى الله عليه وسلم على انا لو سلمنا افضلية مولده صلى الله عليه وسلم لم تكن له فائدة اذ لا فائدة بتفضيل الازمنة الا بفضل العمل فيها واما تفضيل ذات الزمن الذي لا يكون العمل فيه فليس له فائدة انتهى اور یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ فضیلت کسی شی کی امور دینیہ میں سے نہیں معلوم ہوتی بدون بتلانے شارع کے اور شارع نے نہیں بیان کی فضیلت اسکی کسی نہج پر سو کیونکر معلوم ہوئی فضیلت اسکی لیس نہیں ہی حکم کرنا سات اسکے مگر حکم بالغیب اور یہ خاصہ اللہ تعالی کا ہی فافہم اور ذخیرۃ السالکین میں لکھا ہی چیزیکہ تمام آن مولدمی نامند از بدعت ست چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیچکس را درین نفرمودہ است و خلفاء اوو نہ ائمہ و نہ خود این فعل کردہ اند انتہی اور حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں لکھتے ہین الحمد للہ الذي هدانا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وعليهم من الصلوة اتمها ومن التحيات اكملها صحیفہ الشفات کہ از روی کرم نامزد این فقیر ساختہ بودند بوصول آن مبتہج و مسرور گردیدہ جزاکم اللہ سبحانہ خیر الاندراج یافتہ بود کہ اگر چہ بمبالغہ در منع سماع متضمن منع مولد کہ مراد از قصائد نعت و اشعار غیر نعت خواندن ست نیز بود اخوی اعزمی میر محمد نعمان و بعضی یاران اینجا کہ در واقعہ آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم دیدہ اند کہ ازین معرکہ مولد بسیار راضی اند برینہا ترک شنودن مولد بسی مشکل ست مخدوما اگر واقعہ را اعتبار بود و بر منامات اعتبار باشد مریدان را بہ پیران ہیچ احتیاج نباشد التزام طریقہ از طرق عبث می افتد کہ ہر مریدی موافق وقائع خود امر خواہد کرد و مطابق منامات خود زندگی خواہد نمود آن وقائع و منامات موافق طرق پیر باشند یا نباشند و مرضی او بود یا نبود برین تقدیر سلسلہ پیری مریدی برہم میخورد و ہر بوالہوسی بوضع خود مستقل میگردد و مرید صادق ہزار وقائع را

باوجود پیرانہ عمر جز بنی حزو و طالب ارشید میدولت حضور سیر شانات را امتنانات اصلام می تمرد
وہیچ التفات بآنہا نمی نماید شیطان دشمنی ست قوی منتہیان از کید او ایمن نیستند و از مکر او لرزان
و ہراسان اند از مبتدیان و متوسطان چہ گوید غایت ما فی الباب منتہیان محفوظ اند و از تسلط شیطان
مصئون بخلاف مبتدیان و متوسطان پس وقائع ایشان شایان اعتماد نباشند و از مکر دشمن ایمن نبوند الخ
اور دوسری جگہ اسی مکتوب مین لکھا ہی کہ بنظر انصاف بینند کہ اگر فرضاً حضرت ایشان درین
زمان در دنیا زندہ میبودند کہ این مجلس و اجتماع منعقدہ میباشد آیا باین امر راضی میشدند و این اجتماع
را می پسندیدند یا نہ یقین فقیر آنست کہ ہرگز این معنی را تجویز نمیفرمودند بلکہ انکار میفرمودند مقصود فقیر
اعلام بود قبول کنند یا نکنند ہیچ مضائقہ نیست و گنجایش مشاجرہ نہ و اگر مخدوم زادہا و یاران آنجا
بر ہمان وضع مستقیم باشند ما فقیران را از صحبت ایشان غیر از حرمان چارہ نیست زیادہ چہ تصدیع دہد
والسلام اولاً و آخراً اور حسن بن علی ہندی نے اپنے رسالہ طریقۃ السنۃ فی رد اہل البدعۃ
مین لکھا ہی کہ ما احدثہ الصوفیۃ الجہلۃ من مجلس المولد فی شہر الربیع الاول
لا اصل لہ فی الشرع بل ہو بدعۃ مذمومۃ وفیہا مناکر کثیرۃ منہا
تخصیص یوم من الایام بفعل خیر معین وہو منصب الشارع فالتخصیص
من عند نفسہ ادعاء منصبہ والقیاس علی تخصیص الشارع بدون علۃ
مشترکۃ لیس بصحیح علی انہ یشترط فیہ الاجتہاد ومنہا فیہ طعن ومذمۃ
وملامۃ علی السلف حیث لم یفعلوا فعلا فیہ خیر کثیر ویدل علی غایۃ المحبۃ
برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہماکہم فی محبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وحیث لم یبین لامتہ امرا فیہ غایۃ محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو
عین الایمان لقولہ علیہ السلام لا یؤمن احدکم حتی اکون احب

اليه من والده وولده والناس اجمعين فيوجب نسبة البخل به عليه السلام عن ما هو غاية الايمان والاسلام بل على الله حيث لم يكمل شريعته صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى في تكميل شريعته صلى الله عليه وسلم اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي وايضا قال الله تعالى وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ومنها التشبه بالنصارى من اهل الكتب فانهم يعظمون يوما من ايام السنة ويقولون هذا يوم ولادة عيسى عليه السلام وبالهنود فانهم ايضا يعظمون يوما من ايام السنة ويقولون هذا يوم ولادة كنهيا ديوتا جهنمية بالهندية جنم دن انتهى اور نظم کیا گویا کہ اسی مضمون کو مولوی

اولاد حسن قنوجی نے راہ سنت میں نظم

الغرض بدعات تو ہین بے شمار	چند باتوں کو کیا یہاں آشکار
مجلس مولد جو یہاں ایجاد ہی	یہ بھی بدعت سے غرض آباد ہی
حمل کے جب وضع کا آوے مقام	ہوویں تعظیما کھڑے سب خاص و عام
گویا حضرت آمنہ کا ہی حضور	اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور
اس ادب مین ہوگئے خود بے ادب	اس شناعت کو نہ سمجھے ای عجب
امر پردے کا ہی مستور ہی	سامنے سب کے نہیں منظور ہی
مرثیہ کی طرح ہی ہا جو ملیح	جس مین سمجھے حسن ہین ہی وہ قبیح
روشنی اس بدعت مین ہی یہ روشنی	اور دیوالی کی بھی ہی مین نے سنی
کیا کہوں یہ دوستی کیسی بنی	دوستی سے بے خرد خود دشمنی
اسمین منبر بھی کیا احداث ہی	اہل بدعت کی یہی میراث ہی

ایک بنی خانہ ہوا ایجاد ہی | بدعت اوسنے رکھی بنیاد ہی
رافضیون سے بھی یہ بڑھکر ہوئے | ان کے نقشے دیکھکر وہ رو گئے
کیا کہون اوکی بھلائین کو جہپر | دل کے اندھے اپنا نہین کچھ سوجھپر
دین مین جو ہر کوئی مختار ہو | جس کا جو دل چاہے سو طیار ہو
کیا ہے پھر قید ارشادِ رسول | جو رسالت ہوگئی سب کو حصول
جو محبت سے کرے جائز وہی | صاحب خانہ کی کیا حاجت رہے
سیکڑون خانہ غرض بنیاد ہون | اہل خانہ سے نہ گو آباد ہون
مذہبِ باطل ہوئے جتنے غرض | ان سبھون کی تھی یہی اصل مرض
چھوڑدی وہ قید جسکے تھے اسیر | ہوگیا ہر جائی ایجاد فقیر
کرتے ہین ہر سال کفار ہنود | اپنے یہان شادی کنھیا کا ولود
اور نصاری مین یہی موجود ہی | حضرتِ عیسی کا جو مولود ہی
کرتے ہین وہ بھی بڑا دن سال مین | من تشبہ قوم ہین اعمال مین
حضرتِ عیسی بھی ہین بیشک نبی | ان کے بھی مولود کی ہی یہ خوشی
کس لیے الزام ہوا ونپر بھلا | حضرتِ عیسی کا ہی یہ دن بڑا
بلکہ اول ہی بڑا دن چاہیے | اپنے یہان لازم اسے ٹھہرائیے
حضرتِ عیسی سے ہوئے ہے امید | اسمہ احمد ہوئی سب کو نوید
حضرت ابراہیم تھے مرسل بڑے | اور ابو الملت خلیل اللہ تھے
جد اعلی تھے رسولِ پاک کے | ہی ظہور احمدی اوس اصل سے
اور [illegible] کا [illegible] ندوہ کرتا ضرور | حیف حضرت سے نہوا اوسکا ظہور

٣٠ حیف جس مین یہ محبت ہو تمام
وہ کیا اصحاب نے کیونکر نہ کام

٣١ صدق سے صدیق نے اک سال بھی
مجلس مولد وہان اصلا نکی

٣٢ حضرت فاروق و ذو النورین نے
مرتضیٰ اور حضرت سبطین نے

٣٣ حیف اس ماہِ ربیع کی سب بہار
کھوئی اور مجلس نکی اون ایکبار

٣٤ یا محبت مین کہو اون کی قصور
یا عبادت مین کہو رکھتے فتور

٣٥ اون مین یا ماہِ ربیع آتا تھا
رسم بدعت یا کہو بھاتا نہ تھا

٣٦ کوئی شق اسمین کرو تم اختیار
چھوڑو بدعت یا ہو دل مین شرمسار

٣٧ کہہ گئے یہ خاص ختم المرسلین
ہو مخاطب جانبِ اصحاب دین

٣٨ فاقتدوا بالذین من بعدی ابا بکر و عمر
اہل سنت ہین اسی تقلید پر

٣٩ فیکم الثقلین انی تارک
ہی مخالف فی الضلالۃ ہالک

٤٠ مجلس معراج جو دی ہی قرار
اس بیان مین اوسکو بھی کرلو شمار

٤١ اہل دین رہتے ہین خود دائم یہان
ذکر حضرت مین ہمیشہ تر زبان

٤٢ پنج وقتی ذکر با بانگ بلند
ہی رسول اللہ کو بس دل پسند

٤٣ ہی بیان وعظ حضرت کا سیر
جس سے ہو معلوم سکو خیر و شر

٤٤ درس قرآن و احادیث رسول
ذکر حضرت اس مین ہی بیشک حصول

٤٥ جمعہ اور عیدین اس مین کیا ہین کم
جو کرین ماہ ربیع ایجاد ہم

٤٦ جتنے ہین اعمال امت کے تمام
صدقہ و خیرات و صلوات و صیام

٤٧ اجر ہین اس مین رسول پاک کو
خاص اونکو غیر ممنوں اجر ہو

٤٨ دشمن حق سے کرے جو دوستی
ہی ہمیشہ کا عدو وہ دوزخی

چھوڑ سکتے ہین نہین دنیای دون ۔۔۔ ہین نصاری کے یہان خود سر جون
کب ہو ایسے شخص سے راضی رسول ۔۔۔ گو کرے مولود سو بو الفضول
لاتے ہین تعظیم کافر کی عجب ۔۔۔ واسطے دنیاء دون کے بے حیا
جیفہ دنیا کے طالب ہین کلاب ۔۔۔ انسے کب خوش ہو رسول مستطاب
مجلسون مین جس قدر ہوتا ہی صرف ۔۔۔ چاہیے دو محتاج کو کیا اسکا حرف
مجلس مولود کا ہی کاروبار ۔۔۔ سنت نبوی سے ہی صد ننگ وعار
جو کہو مولود کر ڈالین ہزار ۔۔۔ لیک و سنت ہو جس مین چار
ہو شبیہ کا کبھی ثانی نکاح ۔۔۔ ننگ لاوین اس مین بتر از سفاح

اور اسی کے موافق مولوی محمد اشرف صاحب لکھنوی مرحوم مغفور نے اپنے بعض تحریری مین لکھا ہی چون در بلاد ہند مشرکین در تاریخ میلاد کشن محفل سرور منعقد کنند وامرا توران وایران بتاسی کفار ترک وایران در تاریخ میلاد خود وبزرگان خود جشن نمایند درین دیار محفل میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم در تاریخ میلاد نمودن موجب تشبہ بارباب ہوای باطلہ پس بدعت قبیحہ خواہد شد ونیز آنانکہ درین بلاد محفل میلاد پیغمبر علیہ السلام میکنند اعتقاد دارند کہ در کردن این امور در ماہ ربیع الاول ثواب زیادہ ست از بجا آوردن آن در ماہ دیگر لہذا اگر در ماہ ربیع الاول تنگدست باشند بہر نہج کہ متصور گردد از استقراض یا گدای دست یازدہ زر بدست آرند ومحفل منعقد سازند گو در ضمن آن تلف حقوق واجبہ وارتکاب امر نامشروع شود ودر ماہ رمضان ویا عشرہ ذی الحجہ اگر تونگر باشند وفور فاضل از ضروریات مہیا باشد مجلس نمی آرایند وجہ آن جز آن نیست کہ می پندارند کہ ثواب این خیرات در ماہ ربیع الاول زیادہ ست از ثواب آن خیرات در ماہ مبارک رمضان وعشرہ ذی الحجہ واین پندار مخالف نصوص نبی ست علیہ السلام بالجملہ

وضع شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بر سہولت وخفیفت ست پس بدعت شریعت
درچیزی باشد کہ دران سہولت خفیفت نبود وآن البتہ قبیح بود نہ حسن انتہی اور در مختار کی اس
عبارت پر وَاعْلَمْ اَنَّ النَّذْرَ الَّذِيْ يَقَعُ لِلْاَمْوَاتِ مِنْ اَكْثَرِ الْعَوَامِ وَمَا يُؤْخَذُ
مِنَ الدَّرَاهِمِ وَالشَّمْعِ وَالزَّيْتِ وَنَحْوِهَا اِلٰى ضَرَائِحِ الْاَوْلِيَاءِ الْكِرَامِ تَقَرُّبًا اِلَيْهِمْ
فَهُوَ بِالْاِجْمَاعِ بَاطِلٌ وَحَرَامٌ مَالَمْ يَقْصُدُوْا صَرْفَهَا لِفُقَرَاءِ الْاَنَامِ حاشیہ شامیہ
مین لکھاہی اَيْ بِاَنْ تَكُوْنَ صِيْغَةُ النَّذْرِ لِلّٰهِ تَعَالٰى لِلتَّقَرُّبِ اِلَيْهِ وَيَكُوْنُ ذِكْرُ
الشَّيْخِ مُرَادًا بِهٖ فُقَرَاءُهٗ كَمَا مَرَّ وَلَا يَخْفٰى لَهُ الصَّرْفُ اِلٰى غَيْرِهِمْ كَمَا مَرَّ سَابِقًا
لَابُدَّ اَنْ يَكُوْنَ الْمَنْذُوْرُ مِمَّا يَصِحُّ بِهِ النَّذْرُ كَالصَّدَقَةِ بِالدَّرَاهِمِ وَنَحْوِهَا
اَمَّا لَوْ نَذَرَ زَيْتًا لِاِيْقَادِ قِنْدِيْلٍ فَوْقَ الشَّيْخِ اَوْ فِي الْمَنَارَةِ كَمَا تَفْعَلُ النِّسَاءُ
مِنْ نَذْرِ الزَّيْتِ لِسَيِّدِيْ عَبْدِ الْقَادِرِ وَتُوْقَدُ فِي الْمَنَارَةِ جِهَةَ الْمَشْرِقِ
فَهُوَ بَاطِلٌ وَاَقْبَحُ مِنْهُ النَّذْرُ بِقِرَاءَةِ الْمَوْلِدِ فِي الْمَنَائِرِ مَعَ اشْتِمَالِهٖ عَلَى
الْغِنَاءِ وَاللَّعِبِ وَاِيْهَابِ ثَوَابِ ذٰلِكَ اِلٰى حَضْرَةِ الْمُصْطَفٰى صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
انتہی اور تحفہ اثنا عشریہ مین حضرت حجۃ اللہ شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ نے لکھاہی نوع
پانزدہم امثال متجددہ را یک چیز بعینہ دانستن واین وہم خیلی بر ضعیف العقلان غلبہ دارد حتی کہ
آب دریا وشعلہ چراغ وآب فوارہ را اکثر اشخاص یک آب ویک شعلہ خیال کنند واکثر شیعہ عادت
خود ہمین خیال اند مثلاً روز عاشورہ در ہر سال کہ بیاید آن را روز شہادت حضرت امام حسین رض
گمان برند واحکام ماتم ونوحہ وشیون گریہ زاری وفغان بیقراری آغاز نہند مثل زنان کہ ہر
سال بر میت خود این عمل نمایند حالانکہ عقل بالبداہہ میداند کہ زمان امر سیال غیر قارست ہرگز
جزو او ثبات وقرار ندارد واعادہ معدوم محال و شہادت حضرت امام حسین در روزی شدہ بود کہ آن

از آن روز هزار و دو صد سال وارد و این روز را با آن روز چه اتحاد و کدام مناسبت و روز عید الفطر
و عید النحر را برین قیاس نباید کرد که در انجا مایهٔ سرور و شادی سال بسال متجدد ست یعنی ادای
روزهٔ رمضان و ادای حج خانهٔ کعبه که شکر النعمة المتجددة سال بسال فرحت و سرور نو پیدا می شود
و لهذا اعیاد شرائع برین وهم فاسد بنا نمودند بلکه اکثر عقلا نیز روز نوروز و مهرجان و امثال این
تجددات و تغیرات آسمانی را عید گرفته اند که هر سال چیزے نو پیدا می شود و موجب تجدد
احکام میباشد و علی هذا القیاس تعید بعید بابا شجاع الدین و تعید بعید غدیر و امثال ذلک مبنی برین
وهم فاسد ست ازینجا معلوم شد که روز نزول آیه اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتْمَمْتُ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِيْنًا و روز نزول وحی و شب معراج را چرا
در شرع عید قرار نداده اند و عید الفطر و عید النحر را قرار داده اند و روز تولد و وفات مسیح نبی را
عید نگردانیده و چرا صوم روز عاشورا که سال اول بموافقت یهود آنحضرت صلی الله علیه وسلم
بجا آورده بودند منسوخ شد درین همه همین سر است که وهم را دخلی نباشد بدون تجدد نعمت حقیقیه
سرور و فرحت نمودن یا غم و ماتم کردن خلاف عقل خالص از شوائب وهم ست انتهی اور بعض
هم عصرون همارے نے جو اس مجلس میلاد ہیئة کذائیه کے رد مین تحریر کی ہے اوسمین لکھا ہے
وفی المجالس وَاَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِيْ لِفِعْلِهٖ فِيْ عَهْدِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ غَيْرِ
وُجُوْدِ الْمَانِعِ وَمَعَ ذٰلِكَ لَمْ يَفْعَلْهُ فَاِحْدَاثُهٗ تَغْيِيْرٌ لِدِيْنِ اللّٰهِ تَعَالٰى اِذْ
لَوْ كَانَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْهُ وَلَمْ يَحُثَّ عَلَيْهِ عُلِمَ
اَنَّهٗ لَيْسَ فِيْهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدْعَةٌ قَبِيْحَةٌ سَيِّئَةٌ و ظاهر ست که این عمل با وجود
مقتضی و عدم مانع که آن فرط محبت و عشق صحابه ست چنانچه ثابت شده که حضرت صدیق اکبر
به محبت فرقت آن سرور سر بسر شبی آه می کردند دیگر از عشر عشیر آن متجاوز بود میبایست که بغلبه

صحبت این مجلس معمول در امی آراست موجب سعادت و فرحت میدانست و هم چنین خلفای ثلثه
و دیگر صحابه چون باوجود مقتضی و عدم مانع ازین اکابر این عمل صورت نگرفت پس بالضرور موافق
قاعده مذکوره بودن آن بدعت مکروه و خارج از دین و مخالف طریق سلف صالحین رضی الله تعالی
عنهم اجمعین ثابت گشت پس ترک آن موافق این اصل محکم الاساس سنت ست و فعل آن بدعت
و مکروه و شیخ دهلوی در تحت حدیث اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ میگوید اتباع هم چنانکه در
فعل لازم ست در ترک نیز پس آنکه مواظبت نماید بر فعل انچه که شارع نکرده باشد مبتدع بود و فی مجالس
قال ابن الحاج ينبغي ان يمنع الامام ما احدثوه من المصافحة بعد صلوة
الصبح و بعد صلوة الجمعة و بعد صلوة العصر بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد
الصلوات الخمس و ذلك كله من البدع و هذا التصريح منهم يشعر بالاجماع
فلا يجوز المخالفة و ماذكره النووي في الاذكار وان كان مشعرًا باحداث المصافحة
بعد صلوة العصر و الفجر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه لكن لا بأس به
فانظر كيف اعترف بان لا اصل له في الشرع و بعد هذا الاعتراف لا يفيد ما
ذكره من قوله و لكن لا بأس به الخ ما قال و لو لم يصرح الفقهاء بكراهتها
لو كانت مباحة في نفسها لحكمنا في هذا الزمان بكراهتها اذا واظب
عليها الناس و اعتقدوها سنة لازمة بحيث لا يجترؤن على تركها انتهى و
مثل هذا في الطريقة المحمدية الى ان قال و كل مباح ادى لذلك فمكروه
و قد افتى بعض الفقهاء لما شاع صيام ايام البيض في زماننا بكراهته لئلا
يودي الى اعتقاد الواجب مع قربة صيامه و وجود الاخبار الكثيرة
فيه فما ظنك بالمكروه انتهى و في باب الارتداد من الخزانة الاقوال و الافعال

دلیل الاعتقاد انتهی و معلوم ست کہ درین اعتقاد و اجتماع آن قدر التزام و مواظبت تمام
راه یافتہ کہ بعضی شعار اسلام بالاستدراج تارکین صلوۃ و صیام را از دائرہ اسلام خارج نمیگویند
اما تارک و منکر این مجلس و قیام را نزدیک ذکر تولد خیر الانام علیہ الصلوۃ و السلام خارج از دائرہ
دین و اسلام اعتقاد میکنند چنانچہ مولوی مظہر کریم و مولوی سلامۃ اللہ در تالیفات خود ذکر
نمودہ اند پس مؤمن متدین پاک عقیدت متبع سنت را باید کہ از مناقشہ و اختلاف بیرون رفتہ
و پاس فرمودہ خدا و رسول خود نمودہ این فعل را بگذارد و بجای آن در ہر جمعہ اکثار صلوۃ و سلام
کردہ باشد و روز پنجشنبہ و دوشنبہ روزہ دارد کہ رسول کریم دران روزہ میداشت میفرمود تعرض
الاعمال کل اثنین والخمیس فاحب ان تعرض علی وانا صائم و ایضا سئل عن صوم
یوم الاثنین فقال ذلک الیوم ولدت فیہ وانزل علی فیہ انتہی پس از حدیث سئل
عن صوم یوم الاثنین بر اثبات تعیین مجلس میلاد در مخصوص از ایام ربیع الاول استدلال
گرفتن باوصف فقدان شروط قیاس اماتت سنت و احیای بدعت کردن ست کما ہو ظاہر مثل
ظہور الشمس و معارضہ و مقابلہ با آیات و احادیث و دلائل قویہ جمہور فقہاء نمودن ست انتہی کہتا ہوں
بفضلہ تعالی کہ نہین ثابت ہی شارع علیہ السلام سے گیارھوین یا بارھوین ربیع الاول کی روزہ
رکھنا علت مذکورہ کی جہت سے اور اگر ثابت ہی تو صرف ہر دوشنبہ کو ہر اٹھوارے مین ہر سال کے
فقط روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہی سو اگر ایسے ہی انکو ولادت کی خوشی
کرنا منظور ہی تو ہر دوشنبہ کو ادای شکر اس نعمت عظمی مین روزہ رکھا کرین کہ فضلت اتباع
کی ہانمہ سے بچا رہے اور ارتکاب بدعت نہووے کہ اوسمین سکی برباد گناہ لازم اسلیے کہ عبادت علی
غیر منہج السنت نظر شارع مین عبادت نہین سوای ظلمت حرمت کے کما علمت اور علاوہ اسکے اگر یہ بھی ان
مجلس مین خیر ہوتی تو خود حضرت یا صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین بھی اسکو بجا لاتے جیسے کہ روزہ

رکھنا حضرت سے اور صحابہؓ وغیرہ سے اسی علت کی جہت سے ثابت ہوا ہی پھر کون سی چیز حضرت
کو مانع تھی کہ روزہ تو ہر دوشنبہ کو اس سبب سے رکھا کرتے اور مجلس خاص مہینے ربیع الاول روز
ولادت مین نکرتے مگر یہ کہ معاذ اللہ بڑھ گئی سمجھ ان لوگون کی حضرت کی سمجھ پر اور بدر پردہ دعوی
شارعیت کا کر بیٹھے کہ بکال بیٹھے بدعت کو نیک سمجھکر اور چھوڑ بیٹھے سنت کو یہ سمجھ کر بجائے اسکے
سوی ایسے عقیدۂ فاسدہ سے کہ نمونہ ہی یہ قہر آلہی کا بیت از شراب قہر چون مستی دہی +
نیست ہا را صورت ہستی دہی + اور اوپر معلوم ہو چکا ہی یہ امر کہ تخصیص کسی ایام اور زمانہ کی
زمانون سے عبادت کے لیے اور کسی ہیئت و صورت کی ہیئۃ و صور مین سے عبادت کے لیے کرنا
اور ٹھہرا دینا کام شارع علیہ السلام کا ہی سو جو ایام و روز کہ معین و مقرر ہوئے شارع سے کسی
عبادت کے لیے اور جو صورت اور ہیئت کہ منظور و مقرر ہوئی کسی عبادت کے لیے تو چاہیے
کہ اوس ایام و زمانہ مین اوسی طور مقرر منقول پر اوس فعل ماثور کو ادا کرے اور بجا لانے والا
در پردہ دعوی شارع ہونے کا ہی سو دو شنبہ مین بلا تعین ماہ وغیرہ کے ہر اٹھوارہ میں صرف
روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہوا ہی تو چاہیے کہ اب ہر مسلمان متدین
موافق اسی سنت حضرت کے ہر دوشنبہ کو روزہ رکھ لیا کرے اور دائرہ امت اجابت مین داخل ہے
اور سوا اسکے اور ایک یہ بات ہی کہ جو چیز باوجود داعی کے اور غیر مانع کے زمانہ حضرت میں نہ پائی
جاوے اور اب اوسکا احداث اوسی داعی کے سبب سے کیا جاوے تو وہ چیز محدثہ مردود اور موجب
گمراہی کا ہی تم سوا دیکھو کیا سبب تھا کہ حضرت نے روزہ تو ہر دوشنبہ اپنی ولادت کے شکرانہ وغیرہ
مین رکھا اور مجلس مولود بہیئۃ کذائیہ نکرے اور اب اسکا احداث ہوا مگر یہی کہ نہین ہی یہ
مگر سراسر ظلمت اور قبیح کہ احداث فی الدین ہی اسیلئے کہا ہی محققین نے کہ دمن الشرائط
اَنْ یَّکُوْنَ الْاِنْسَانُ فِیْ یَدَیِ النَّبِیِّ وَاَصْحَابِہٖ کَالْاَعْمٰی فِیْ یَدِ الْقَائِدِ

سو مومن کو چاہیے کہ اقوال و افعال مین پیروی قاعدون اسلام کی کرے وہ حضرت شارع اور صحابہ اعلام کرام ہین باہم افسوس ہی ہم لوگون کی شان مین اوسہی اپنے پر واجب لازم جانتے سو سنت جیسے یہ لوگ حضرت کے ذکر حالات و مقامات وغیرہ کا ہر آن و ہر لحظہ بدون کسی تخصیص کے تخصیصات محدثہ مبتدعہ سے کیا کرتے ہین ایسے اب ہر وقت و ہر آن مین ذکر حالات و مقالات حضرت خیر البشر کا بلا کسی تخصیص ایام و مہینے کے کیا کرے کہ سر بسر موجب سعادت و مثمر برکات ہی راہ سنت و رد بدعت مین لکھا ہی اب دیکھو کہ حضرت امام کے لیے کھانا پکانا اور بھوکون کو دیا اور اوسکا ثواب انکو دینا ثواب کی بات ہی مگر خاص محرم کا مہینا مقرر کر لینا بدعت ہی اسواسطے کسی کام کے لیے کوئی دن یا مہینہ یا وقت مقرر کرنا تو شرع کا کام تھا تو پھر جس شخص نے کہ حضرت امام حسین کے فاتحہ کو محرم کا مہینا اپنی طرف سے مقرر کر لیا اوس نے شریعت مین ایک نئی بات نکالی اور شریعت مین نئی بات کا نکالنا بدعت ہی اسی طرح جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرنا اور اونکے حالات اور سوانح عمری کے بیان کرنا اور اونکی عادتون اور عبادتون اور خصلتون کا یاد کرنا دو جہان کی سعادت ہی مگر اب مولود شریف کی مجلس جو اپنی طرف سے یہ بات ٹھہرائی ہی کہ بارہ وفات ہی کا مہینا ہوا اور خواہ اور حالات اپ کے بیان کیے جاوین یا نکیے جاوین مگر حضرت کے پیدا ہونیکا حال بیان کیا جاوے یہ باتین مقرر کر لینی شرع مین نہین آئین اس سبب سے انکا اپنی طرف سے مقرر کر لینا بدعت ہی انتہی اور لکھا ہی بعض ہمعصرین ہمارے نے اس باب مین فی زماننا کہ انعقاد مجلس میلاد بالتخصیص و التقید کہ بحد التزام رواج و شعار و رسم شدہ ست نیز دیگر بدعات دران راہ یافتہ ست کہ از ان جملہ رقص متصوفہ جہلہ ست احتیاز و ثبوت ہوش بقای عقل و حواس چنانچہ بچشم خود در قراسہ اود از شخصی کہ درین باب مسموع در بار بہ مسدہ ست دیدہ ام هَدَانَا اللّٰهُ وَاِيَّاهُمْ اِلَى الطَّرِيْقِ الْمُسْتَقِيْمِ و دست نمی بردہ دو خوانی علاج برای عفر اللہ

ذنوبهما و ذنوبهم اصلا بحکم شرع جواز آن چه جای استحباب آن ثابت نمیشود و بلکه این امر مکروه و بدعت سیئه ست و تبیین حق و صواب از کتب مذکوره و قواعد شرعیه مفهوم میشود فبشر عبادی الذین یستمعون القول فیتبعون احسنه اولئک الذین هداهم الله واولئک هم اولوا الالباب غرضکه ذکر اذکار ماثوره عبادت حسن لذاته هین اور ذکر میلاد حضرت خیر البشر علیه الف الف صلوة کا منجمله اذکار ماثوره سے ہی اور حسب شامل ہون بدعات کو تو قبیح لغیرہ ہون گے مثل صوم ایام محرمه للصوم کے کہ فی نفسہ صوم عبادت حسن لذاته ہی اور قبیح لغیرہ بسبب رکھنے اوسکے کے ایام محرمه للصوم مین ہی اب جب اس قبیحہ سے وہ خالص ہوگیا وہی حسن اوسمین باقی ہی ایسے ہی ذکر میلاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ فی نفسہ حسن محمود و عبادت ہی حسب شمول بدعات قبیحہ کا اسمین ہوگیا وہی قبیحہ اسمین آگیا اور ہوگیا یہ قبیحہ لغیرہ پھر جب وہ اون بدعات محرمہ سے خالص ہوگیا وہی حسن اوسکا اوسمین باقی ہی چنانچہ اسی کی طرف اشارہ کیا ہی صاحب طریقہ محمدیہ اور شارح نے اوسکے کہ کہا صاحب طریقہ محمدیہ نے بیان بدعات مین اپنے منہیات مین وَالْعَاشِرَةُ اجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَتَوْحِيدُهُنَّ بِالْجَهْرِ وَخَلْوَتُهُنَّ فِي بَيْتٍ أَجْنَبِيٍّ وَخُرُوجُهُنَّ لِلتَّهْنِيَةِ وَالتَّعْزِيَةِ وَالْعِيَادَةِ وَزِيَارَةِ الْقُبُورِ وَالدَّعْوَةِ إِذَا كَانَ لِلْأَجْنَبِيِّ وَقِرَاءَتُهُنَّ مَوْلُودَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَهْرِ بِحَيْثُ يَسْمَعُهُ الرِّجَالُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ خُصُوصًا لِذَوَاتِ الْأَزْوَاجِ وَالثَّوَابِ مَعَ الزِّينَةِ وَالطِّيبِ اور کہا شارح نے اوسکے وَأَمَّا اجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَمَوْلُودُهُنَّ وَتَوْحِيدُهُنَّ فَقَدْ ذَكَرَ الشَّعْرَانِيُّ فِي تَنْبِيهِهِ قَالَ ابْنُ الْحَاجِّ وَمِنْ جُمْلَةِ مَا أَحْدَثُوهُ مِنَ الْبِدْعَةِ مَعَ اعْتِقَادِهِمْ مِنْ أَكْبَرِ الْعِبَادَاتِ مَا يَفْعَلُونَهُ مِنَ الْمَوْلِدِ وَقَدِ احْتَوَى ذَلِكَ عَلَى بِدَعٍ وَمُحَرَّمَاتٍ مِنْهَا اسْتِعْمَالُهُمُ الْمَغَانِيَ وَالتَّغَنِّيَ وَحُضُورَ الْمُرْدَانِ

وَدُدِیَّۃُ النِّسَاءِ وَغَیْرُ ذٰلِکَ مِنَ الْمَفَاسِدِ انتہی سو مومن پاک عقیدہ والے کو لازم و واجب
ہے کہ ذکر میلاد حضرت خیر البشر کو کہ عبادت ہی عبادت ہی کے طور پر اوسکو کیا کرے یعنی جیسے اور
عبادت مین مثل نماز و روزہ و تلاوت قرآن مجید و حدیث شریف و ذکر و وعظ و نصیحت وغیرہ کے
اسکا بھی بیان کیا کرے بلا کسی قید اور تخصیص خاص کے بموجب الدین النصیحۃ کے کہ لوگون
کو حضرت کا احوال خیر مآل سنانا اور اونکو اوس سے آگاہ کرنا اور اوسپر رغبت دلانا مقصود شارع
علیہ السلام کا ہی وہذا ہو المدعی اور عکس اوسکا موجب خسران و وبال کا ہی تمام اور علاوہ ان سب کے یہ بھی ہی
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دَعْ مَا یُرِیْبُکَ اِلٰی مَا لَا یُرِیْبُکَ قَالَ الْاِمَامُ الْمُحَقِّقُ
خَاتِمُ الْمُحَدِّثِیْنَ حُجَّۃُ اللّٰہِ فِی الْاَرْضِ مَوْلٰنَا الشَّیْخُ عَبْدُ الْعَزِیْزِ اِنَّ الْمَسْئَلَۃَ
قَدْ تَتَعَارَضُ فِیْہَا الْوُجُوْہُ فَمِنْ مُجَوِّزٍ وَمِنْ مَانِعٍ فَالسُّنَّۃُ حِیْنَئِذٍ الْاِسْتِبْرَاءُ
وَالْاِحْتِیَاطُ وَھٰذَا مَعْنٰی قَوْلِہٖ عَلَیْہِ السَّلَامُ دَعْ مَا یُرِیْبُکَ الخ اور فرمایا حضرت
نے تَرَکْتُ فِیْکُمْ اَمْرَیْنِ لَنْ تَضِلُّوْا مَا تَمَسَّکْتُمْ بِہِمَا کِتَابَ اللّٰہِ وَسُنَّۃَ
رَسُوْلِہٖ قَالَ ابْنُ الْھُمَامِ فِیْ تَحْرِیْرِ الْاُصُوْلِ اِنَّ النَّصَّ الدَّالَّ عَلَی الْکَرَاھَۃِ
اَوْ عَلَی التَّحْرِیْمِ یُرَجَّحُ عَلَی النَّصِّ الدَّالِّ عَلَی الْاِبَاحَۃِ ھٰکَذَا حَقَّقَ بَعْضُ خُلَّانِیْ
فِیْ تَحْرِیْرِہٖ اور در مختار مین بیچ بیان سنت فجر کے ہی لِاَنَّ تَرْکَ الْمَکْرُوْہِ مُقَدَّمٌ عَلَی السُّنَّۃِ
اور نور الانوار مین ہی اَلْمُبِیْحُ وَالْمُحَرِّمُ اِذَا تَعَارَضَا یَتَرَجَّحُ الْمُحَرِّمُ سو اب بخوبی معلوم
ہوگئی یہ بات کہ جو چیز متردد فیہ ہو درمیان سنت اور مکروہ کے اور حرام اور مباح کے پس اوسکا
کرنا حرام اور نکرنا واجب ہی سو کیا حال ہی اوس چیز کا کہ متردد فیہ ہو وہ درمیان اباحت
مزعومی ادعائی اور بدعت سیئہ قبیحہ مذمومہ محرمہ کے مگر یہی کہ ترک اوسکا بالطریق اولی واجب اور
لازم ہی سو اب مومنین پاک دین کو لازم اور متحتم ہی کہ جلد اپنے اس عقیدہ کاسدہ سے توبہ کرکے

ذکر میلاد کو کہ منجملہ عبادات سے ہے بدون آمیزش قبایح مبتدعہ کے مثل سب عبادات کے بلا تخصیص
کے تخصیصات نامشروعہ سے بجالایا کریں کہ موافق موطریقہ سنت کے اور مخالف ہو راہ مبتدعین
کے تاکہ داخل ہو بشارہ سَتَفْتَرِقُ اُمَّتِي عَلٰى ثَلٰثٍ وَّ سَبْعِيْنَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ
اِلَّا مِلَّةً وَّاحِدَةً قَالُوْا مَنْ هِيَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِي كُلُّ اُمَّتِي
يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ اَبٰى قِيْلَ وَمَنْ اَبٰى قَالَ مَنْ اَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ
مَنْ عَصَانِي فَقَدْ اَبٰى اور لَا يُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتّٰى يَكُوْنَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهٖ
اور مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فَسَادِ اُمَّتِي فَلَهٗ اَجْرُ مِائَةِ شَهِيْدٍ اور رَحِمَ اللّٰهُ
عَلٰى خُلَفَائِي قِيْلَ وَمَنْ خُلَفَاؤُكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ الَّذِيْنَ يُحْيُوْنَ سُنَّتِي وَ
يُعَلِّمُوْنَهَا النَّاسَ کے اور وہ جو بعض اولیاء اللہ تعالیٰ کے اس باب میں مکاشفات و الہامات
بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انھوں نے اپنے مکاشفہ و الہام میں اسکا حسن دریافت
کیا اور اس فعل کو مع فاعلین کے رحمت حق سبحانہ تعالیٰ میں غوطہ زن پایا تو جواب
اسکا یہ ہے کہ مکاشفات و الہامات غیر انبیا علیہم السلام کے شرع میں حجت نہیں ہیں
فتح الغفار شرح منار میں ہے بِخِلَافِ اِلْهَامِ الْاَوْلِيَاءِ فَاِنَّهٗ لَا يَكُوْنُ حُجَّةً
عَلٰى غَيْرِهٖ اور آگے جاکر کہتا ہے بِخِلَافِ اِلْهَامِ غَيْرِهٖ فَفِيْهِ اَقْوَالٌ ثَالِثُهَا
الْمُخْتَارُ اَنَّهٗ لَا حُجَّةَ عَلَيْهِ وَلَا عَلٰى غَيْرِهٖ انتہی اور ایک جواب اسکا حضرت
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کے مکتوبات سے گذر چکا فَافْهَمْ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيْقُ

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ





خاتمة الطبع

حمد بیحد خدای را که اَطِیعُوا اللهَ وَاَطِیعُوا الرَّسُوْلَ فرمان او ۞ و درود
نامحدود بر پیغمبری که وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ در شان او اما بعد مخفی مباد و محتجب
نماناد که درین زمان برکت توامان بتاریخ بستم شهر صفر المظفر سنه ۱۲۸۳ هجری این کتاب
لاجواب مصنفه جناب مستطاب حامی دین اسلام هادی انام صاحب شوکت
عظمت والی ملک و دولت شریعت پناه حقیقت آگاه نواب یمین الدوله
وزیر الملک محمد علی خان بهادر والی ریاست محمد آباد عرف ٹونک

در مطبع جناب عالی مناقب منشی نول کشور صاحب

مطبوع گشته باختتام رسید و شایع شده

فیض رسان مستفیضان گردید

الحمد لله علی ذلک

